

اس کتاب میں احکام نہ مبین کے قرآن و حدیث و فقہ حنفیہ سے مع فیصلہ جات صحابہ
و تابعین و ائمہ اربعہ وغیرہ بالتفصیل صحیح صحیح بحوالہ کتب و معنی بیان کیے گئے ہیں
اس کتاب احکام شرعیہ پر جامع و حاوی ہو گئی ہے ہر ایک حکم و قیست فی فصل خصوصاً و تفصیل
نزعاً و مبین میں کافی معین و مددگار ہو گئی بلکہ ہر ایک کا پیشہ و ہر ایک سلطان کو اسکی ضرورت
بعد الملک الملوی ضیاء الملئ و والدہ من سلطان العلوم سلطان و کن نواب میر

عثمان علیخان بہادر دام اللہ اقبالہ و اجلا لہ اللہم انصرک و انصر علیک نیا سن لیس اہل اہل خانہ
 حسیبہ مالش نواب مرزا یار جنگ بہادر میر علی حسن (چیف جسٹس) بانسکوٹ حیدر آباد دکن
 مصنفہ حاجی محمد بن عبداللہ بن نور الدین عطار اللہ فر تو ہم سے تعین یافتہ مفتاح کماجر شرح ابن
 دعونہ و شرح فی اورد و قارا اسلامہ عتیقا سلطان عثمان الہیان فی سیر النبی خیر الزمان
 و عجائب الہیان لغات الفکر و السیف و لخط الزمزم من الاشیاء فی الزمان و عثمان اللغات و قمر الہیان
 مفت ۲۸ دورویہ (مطبوعہ شمس الطالع نشین پریس حیدر آباد دکن) ۱۱۵۵

تمہید

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اٰمَنَ الَّذِیْنَ اٰلٰہِیْ خَلْقَ اَدَمَ وَخَلَقَ مِنْهُ ذُرِّیَّةً وَجَعَلَ لَهُ نَسَبًا وَصَحْبًا اَللّٰہُ تَعَالٰی وَالتَّوْحٰدُ عَلٰی سُبُوْحِہِ الَّذِیْ اَرْسَلَنَا رَسُوْلًا مِنْ سِرِّہِ جَامِدِیْنَ وَ عَلٰی اَصْحَابِہِ الَّذِیْنَ سَكَنُوْا عَلٰی طَرَفِیْنِ ہٰیہِیْ اَقْلَ عِبَادِ اللّٰہِ الْاَحَدِ مَا جِیْ مُحَمَّدٌ بِنِ عَبْدِ اللّٰہِ عَرَضَ کَرَّمَ اَبَیْہِ کہ اس زمانہ فتنہ میں کثرتِ مدون قانون تفسیر آفتابِ اسلام پر ابر کی طرح چھا گیا ہے اور اسلام در کتاب اہل اسلام در گور ہو گئے ہیں اور ہر ایک کس و ناکس نے قلمادہ تفسیر کو در گھو کر لیا ہے اور نیکیان بدیون سے مُبدل ہو رہی ہیں۔ اسوقت اسلام کے مقابل میں چار قومیں عیسائی۔ یہود۔ ہنود۔ مجوس ہیں۔ جب ہم منظرِ ارض پر نظر غور کی فکر دیکھتے ہیں تو مغرب سے مشرق تک قبل اسکے کہ نہ اُنکے انبیاء صلوا اسکے احکام پاتے ہیں اور نہ اُنکے بزرگوں کے قانون اور نہ فضلِ خصوصیات میں اُنکے مناسبے۔ ہاں البتہ مصنوعی تورات و انجیل و زبور تو بازارِ دُن میں پھرتی چلتی نظر آتی ہیں یہ مقدس کتابیں محض دیکھنے کی ہیں نہ کام کی اور ہنود کے وید تو تاتار کے پہاڑوں میں مدفون ہیں اِنَّ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِ اَوْصٰیہُ کے وقت زمین سے نکلیں گے۔

جس جس قوم کو مجبوری لاحق ہوئی اُس نے اپنا اپنا دستور العمل مرتب کر لیا جسکی اصلاح وقتاً فوقتاً ہوتی رہی۔

اسلام اور اہل اسلام کا ایسا مستحکم آسمانی قانون ابد الابد کیلئے مدون ہو چکا ہے

جسکی تبدیلی محال و ناممکن ہے بلکہ ہر ایک قوم و ملت اسکی محتاج ہے اور ہر فرد بشر اس سے اپنا اپنا مطلب براری و راہبری کرتا ہے وَاللّٰهُ یَعْلَمُ حَقَّ عَمَلِ الْکَافِرِینَ اِنِّیْ لَیْسَ بِالْمُشْرِکِ بِہِکَیْکَ ہر ایک زمانہ میں فصل خصوصیات کیلئے اسکے موافق مسائل شرعیہ کی ضرورت لاحق ہوتی رہتی ہے خاصکر ہندوستان میں مذہب جہنی ہے اور مذہب جہنی امام ابو حنیفہ و محمد و ابو یوسف و ظفر و حسن کے اقوال کا مجموعہ ہے اور مسلک اس مذہب کا کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ ﷺ اجماع و قیاس ہے اسی طرح ان پر درجہ بدرجہ عمل ہوتا ہے اس زمانہ میں ہر ایک فن کی کتاب بکثرت موجود ہیں ہر ایک ضرورت کیلئے کافی مواد موجود ہے لیکن خاصکر احکام زوجین کے متعلق کوئی ایسی معتبر کتاب اردو زبان میں تصنیف نہیں ہوئی جسکی اسوقت عدالتوں و ہر ایک فرد بشر کو سخت ضرورت ہے۔

لہذا اس بندہ حاجی محمد بن عبداللہ نے حسبہ اللہ عن الملک المنان قلم اٹھایا اور نام رکھا

قُرَّةُ الْعَیْنِیْنَ فِیْ اَحْکَامِ الزَّوْجِیْنِ

رکھا اور اس رسالہ میں احکام بحوالہ کتب قرآن و حدیث و اجماع و قیاس ہونگے

فصل نکاح

نکاح از عہد آدم تا ایندم ہمیشہ سے ہی طریقہ جاری ہے جتنے کہ جنت میں رہیگا اور یہ ایک عقد و ربط ہے اہل میں نکاح عقد کو کہتے ہیں جو بمعنی کھٹان و لپیٹیم اور کھٹان و لپیٹ دو طرفہ ہوتی ہے اسی طرح زوجین میں بھی ایجاب و قبول دو طرفہ ہوتا ہے اور استعارۃ جماع کو کہتے ہیں جو قصد و ملکاً نفع اٹھانے پر صادر ہوتا ہے اور یہ عقد نکاح ایک قسم کا معاہدہ حلفی و وثیقہ حقوق ہے اسکے ساتھ ہی جملہ حقوق زوجین و مرد و تواریث پیدا ہو جاتے ہیں اور امان و حفظ ممرات و ضمان و ذمہ داری الٹی ہے جسکی ایفا کیلئے فرمان الٹی موجود ہے

اَوْ فَعَلًا يَحْسَبُهُ اللّٰهُ اِذَا عَاٰهَ كَلِمَةً (سورہ النحل - القرآن) ترجمہ - پورا کرو تم من جانب اللہ معاہدوں کو جبکہ تم کسی سے معاہدہ کرو۔
اور جن علماء نے نکاح کو بیچ پر قیاس کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ بیع میں اقالہ وخیار ہے اور نکاح میں اقالہ وخیار نہیں ہے۔

فصل حثیٰ علی النکاح

عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے جماعت جو انون کی تم سے جسکو طاققت ہو جامع و پرورش عورت کی تو ضرور بفرد و نکاح کرو کیونکہ یہ بد نظری سے محفوظ رکھتا ہے اور شرمگاہ کی حفاظت کرتا ہے (کتب احادیث اور بعض علماء نے کہا ہے کہ جملہ و نفقہ و مہر پر قادر ہو اسکو نکاح کرنا فرض واجب ہے (کتب احادیث باب النکاح)۔

نیک صالحہ عورت سے نکاح کرنا چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمام دنیا متاع ہے اور بہتر متاع دنیا کا عورت صالحہ ہے یعنی نیکبخت خوش خلق مطیع فرمانبردار عورت بڑھکر اور کیا دولت ہے (نسائی وغیرہ)

پسندیدہ عورتوں سے نکاح کرو۔ قولہ تعالیٰ تَاٰتِکُنَّ طَاطَابَ لَّکُمْ مِّنَ النِّسَاءِ پسندیدہ عورتوں سے تم نکاح کرو (القرآن - پارہ لن تنالہ - رکوع ۱۲)

ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کنسی عورت نکاح کیلئے اچھی ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا جو خاوند کو پسندیدہ ہو اسکی مرضی پر چلے اُسکے علم کے خلاف نہ کرے اور اپنے جان و مال سے اُس کے لیے دریغ نہ کرے۔ (سنن نسائی وغیرہ)
جس عورت سے نکاح کا ارادہ ہو اسکو پہلے دیکھ لو۔ آنحضرت نے فرمایا ہے جب کوئی تمہارا نکاح کا ارادہ کرے تو پہلے عورت کو دیکھ لو اس میں گناہ نہیں ہے خواہ عورت کو

اطلاع ہوا تو جمہور علماء کا یہی مذہب ہے لیکن اب فتنہ کے زمانہ میں اکثر عورتیں دیکھ کر خود پسند کر لیتی ہیں۔ اسی طرح عورت کو بھی چاہیے کہ مرد کو دیکھ کر پسند کرے اور دریافت کر کے غیرت والی عورت سے نکاح کرنا بہتر ہے۔

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ انصار کی عورتیں غیرت والی ہیں ان سے نکاح کرو اس سے معلوم ہوا کہ غیرت والی خاندانی عورت پسندیدہ اور مفید ہوتی ہے۔ (سنن نسائی وغیرہ)
جن الفاظ سے نکاح منعقد ہوتا ہے۔ ایجاب و قبول یہ دونوں ماضی کے صیغے ہوں جیسے میں نے اپنا نفس بعوض اتنے مہر کے دیا دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا یا ایک ماضی دوسرا مضارع یا حال کیلئے ہو تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔ (ہدایہ۔ عالمگیری۔ درمختار)
اگر مرد نے عورت سے کہا کہ میں تجھ سے بعوض اس قدر مہر کے نکاح کرتا ہوں اور عورت نے قبول کیا تو نکاح منعقد ہوگا۔

تمسک۔۔۔ جیسے کوئی کہے نکاح کیا میں نے اپنا یا اپنے بیٹے کا یا موکل کا تجھ سے اس کلام اول کو ایجاب کہتے ہیں (مرد کہے یا عورت) دوسرا کہے میں نے قبول کیا یا مان لیا اپنی ذات کے واسطے یا اپنے بیٹے کے واسطے یا اپنے موکل کیلئے دوسرے کلام کو قبول کہتے ہیں خواہ مرد کہے یا عورت یا ولی۔ کہے تو یہ قول قائم مقام بجائے ایجاب و قبول عاقدین کے ہونگے تو نکاح صحیح ہو جائیگا۔

جن الفاظ سے نکاح منعقد ہوتا ہے اُسکی دو قسمیں ہیں۔ ایک صریح دوسرے کنایہ۔ صریح تو لفظ نکاح و تزویج ہے ان الفاظوں کے سولے جو ملک عین ہوں (اصل چیز کا مالک) اور چوکنا یہ ہیں جیسے لفظ ہبہ ہے اگر عورت کہے کہ میں نے اپنا نفس تجھ کو ہبہ کر دیا اور مرد کہے کہ میں نے قبول کیا تو نکاح ہو جائیگا بشرطیکہ دونوں کی نیت نکاح کی ہو جو جو دگی شہود۔ ایضاً اگر مرد نے کہا تو بعوض سو روپیہ کے میری جو رو ہو جا اور عورت قبول کر لے تو نکاح ہو جائے گا۔

نکاح کا سنون طریقہ تو یہ ہے کہ برضا مندی ناکح منکوحہ مع ولی نکاح و حضوری شہود و اشخاص مجلس یقین ہر محل نکاح اور خطبہ نکاح بھی پڑھا جاوے۔ دونوں ناکح منکوحہ کا ایجاب و قبول بحضوری شہود صادر ہو۔

شرط نکاح

(۱) عاقد۔ عقد یا نذر سننے والا مسلمان عاقل بالغ آزاد ہونہ غلام ہو اگر مجنون یا نابالغ عتد باندھے تو جائز نہ ہوگا کیونکہ مجنون تو مجنون ہے اور لڑکا بوجہ لمود احب کے مفاد کو نہیں سمجھتا۔ (ببالغ و صناع)

(۲) اور محل نکاح ہو منکوحہ عورت ایسی ہو جو بشرط عاقدت سے ہو۔ (عالمگیری)

(۳) غیر کی منکوحہ نہ ہو۔ عدت میں نہ ہو۔ خیر کی حاملہ نہ ہو۔ ()

(۴) اور ہر ایک متعقدین کا کلام سمجھا جاوے۔ ()

(۵) گواہوں کا عاقل بالغ مسلمان بے نشہ و آزاد ہونا۔ ()

(۶) اسی طرح گواہوں کا گونگا، بہلا، بہرا، تو تلا بھی نہ ہونا۔ ()

(۷) اسی طرح جس کو زبان کی قیمت میں حد نہ ماری گئی ہو۔ ()

(۸) اسی طرح دونوں گواہوں کا مرد ہوں یا ایک مرد و عورتین ہوں۔ ()

(۹) اسی طرح دونوں گواہ دونوں عاقدین کا کلام معائنہ اور سمجھین ہی صحیح ہے۔ (فتح القدیر)

(۱۰) اور عاقدین کی مجلس بھی ایک ہو۔ ()

(۱۱) اگر کسی نے اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی پر نکاح کر لیا تو نکاح جائز نہ ہوگا۔ (عالمگیری)

(۱۲) دونوں گواہوں کا عاقدین کو مع ولدیت کے پہچاننا۔ ()

(۱۳) عورت کے باپ کا مع ایک گواہ کے نکاح صحیح ہوگا بشرطیکہ عدت حاضر مجلس ہو۔ ()

(۱۴) عورت بالغہ باکرہ ہر یا ثبہ ہو تو بھی اسکی رضا مندی شرط ہے۔ ()

(۱۵) عورت کا ولی اسکو نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا۔ (عالمگیری)

(۱۶) اگر عورت کے چہرہ پر نقاب ہو گواہ اسکو نہ پہچانتے ہوں تو نکاح صحیح نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے (در مختار)

(۱۷) اسطرح اگر کسی نے اپنی بیٹی یا بہن وغیرہ کو بغیر بیان نام نکاح کر دیا تو جائز نہ ہوگا۔ ()

(۱۸) اگر کسی نے نصف عضو کی طرف اضافت کر کے نکاح کر دیا یا کرین تو صحیح ہی ہے ۔۔۔۔

کہ نکاح نہ ہوگا۔ (قاضی خان)

اگر عورت نے بوقت نکاح شوہر سے شرط کی کہ شوہر شہر سے باہر نہیں لے جائے گا

اسمین اختلاف ہے امام محمد و اسحاق و شافعی کہتے ہیں شرط لازم ہے۔ اور ایک روایت ہے باننا حید

ایک شخص نے شرط کی کہ نہ اپنی زوجہ کو شہر سے باہر نہیں لے جائیگا اسکا مرافعہ حضرت شہر کے

دربارین ہوا حکم ہوا کہ شرط باطل عورت اپنے شوہر کے ساتھ رہے اور اکثر ازواج آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سفر میں آپ کے ہمراہ رہتی تھیں۔

اور ایک روایت ہے اَلْمُسْلِمُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ لَا شَرَطَ (حَلَّ حَرَمًا آف

حَرَمًا حَرَمًا)۔ توجہ دے مسلمان اپنی شروط کے پابند ہیں مگر جو شرط حلال کو حرام کرے

یا حرام کو حلال کرے اُسکے پابند نہیں ہیں۔ (نیل جلد ۲ صفحہ ۵۳)

اگر عورت بوقت نکاح نصف مہر پر یہ شرط کرے کہ مجھ کو اپنے شہر سے باہر نہیں لیجانا

تو مجبور علماء کا اتفاق ہے کہ شرط باطل اور عورت کو مہر مقررہ پورا لیکنا یا مہر مثل لیکنا۔ (نیل جلد ۲ صفحہ ۵۵)

فصل اُن عورتوں کے بیان میں جن سے نکاح ہمیشہ کیلئے قطعی حرام ہے

قوله تعالى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ - وَبَنَاتُكُمْ - وَاَخْوَالُكُمْ - وَاعْمَانُكُمْ -

وَحَلَائِلُكُمْ - وَبَنَاتُ الْأَخْتِ - وَابْنَاتُ الْأَخْتِ - وَابْنَاتُ الْأَخْتِ - وَابْنَاتُ الْأَخْتِ -

وَاَخْوَالُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ - وَابْنَاتُكُمْ - وَبَنَاتُكُمْ - وَبَنَاتُكُمْ - وَبَنَاتُكُمْ -

مِنْ نِسَائِكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ اِنْ لَمْ تَكُنْ تِلْكَ نِسَاءً فَهِنَّ نِسَاءٌ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ

وَحَلَائِلُ آبَائِكُمُ الَّتِي بَيْنَ مِنْ اَصْنَابِكُمْ - (القرآن پارہ ۲ رکوع ۱۱۲)۔

ترجمہ۔ مائیں تھاری۔ بیٹیاں تھاری۔ بہنیں تھاری۔ پھوپھیاں تھاری۔ خالائیں تھاری۔
 بھائی کی بیٹیاں تھاری۔ بہن کی بیٹیاں تھاری۔ رضاعی مائیں تھاری۔ رضاعی بہنیں تھاری
 سائیں تھاری (مدخولہ عورتوں کی مائیں) ربیبہ لڑکیاں تھاری (مدخولہ عورتوں کے پیٹے)
 اور صلیبی بیٹوں کی جو روین (بہوین تھاری)۔ یعنی حرام ہوئی ہیں تم پر تھاری مائیں اور بیٹیاں
 اور بہنیں اور پھوپھیاں اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی اور جن ماؤں نے تم کو
 دودھ پلایا اور بہنیں دودھ کی اور تھاری عورتوں کی مائیں اور ان کی بیٹیاں دوسرے شوہر
 سے بشرطیکہ تم نے ان سے دخول کیا ہو اگر تم نے ان عورتوں سے دخول نہیں کیا تو انکی بیٹیاں
 نکاح سے جائز ہیں اور تھاری پشت کے بیٹوں کی عورتیں۔

موضح القرآن میں ہے سات ناتے خدا نے حرام فرمائے ہیں ایک ماں اسمین داخل ہے
 اور دادی جو مرد کی اصل بڑ ہے۔ دوسری صلیبی بیٹی، نو اسی، پوتی جو شاخین ہیں۔ تیسری
 بہن۔ چوتھی بھتیجی۔ پانچویں بھانجی جو اس کے ماں باپ میں ملتی ہے۔ چھٹی پھوپھی۔ ساتویں خالہ
 جو ماں باپ کے اوپر ملتی ہے بشرطیکہ بے واسطہ ملتی ہو اور واسطہ سے ملتی ہو تو وہ حلال ہی
 جیسے پھوپھی کی بیٹی یا خالہ کی بیٹی۔

دودھ کے دو ناتے فرمائے ہیں ماں اور بہن اسمین اس امر کا اشارہ ہے کہ ساتوں
 ناتے اسمین بھی حرام ہیں

مسرال کے چار ناتے فرمائے ہیں عورت کو مرد کی جڑ اور شاخ اور مرد کو عورت
 کی جڑ و شاخ۔ مگر شاخ جب رام ہے کہ نکاح کے بعد صحبت بھی کی ہو اور جڑ فقط نکاح حرام ہی
 دودھ سے بھی یہ چار ناتے حرام ہیں لیکن دودھ پینا بھی شرط ہے جسکی بحث دودھ میں
 آئیگی۔ اور دودھ میں بھی نانا سگا اور سوتیلا اخیانی سب یکساں بلا ہیں۔

دودھ کا نانا یا مسرال کا مرد کو اپنی لونڈی سے ہے تو اسکی صحبت حرام ہے
 بلکہ میں ہے اور جو قید صلیبی بیٹے کی جو رو کی لگائی گئی ہے اُس سے منہ بولا (سے پاک)

بیٹا خارج ہے کیونکہ تینتیس دین سن بائیس بیٹا ہی نہیں ہے۔

جو تین حرام فرمائی ہیں اُنکے سوا سب عدول ہیں بطریقہ لال منکرج سے یا ملک کے لوٹری
فرمائی بھی ہیں بطریقہ کے ہوتے ہیں سلطان باپ کی طرف سے یا صرف باپ کی طرف یا صرف
مان کی طرف۔

پھر یہ بیان بھی تین طرفوں کی ہوتی ہیں ایک بچی دوم باپ کی طرف سے سوم مان کی طرف سے
ان سب کا یکساں حکم ہے (کتب امامادیش و فقہ عالمگیری)

نہدہ کے غیر منکرج سے اُسکی مان حرام ہوتی ہے (القرآن)

اگر چہ روک مان سے شہوت کے مس یا مساس کیا تو اُسکی بیٹی حرام ہوگئی یہ قول امام ہارم
و ابو حنیفہ و ثوری و احمد زاعی و لیث کا ہے (نیل الارعار)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جن شخص نے عورت کی فرج پر نظر ڈالی تو
اُسکی مان بیٹی دونوں حرام ہوگئیں۔ (تفسیر و مندرج ۱۳۶۲)

اگر مرد نے عورت کے غلوت صحیحہ کی تو با اتفاق جمیع علماء کے اُس کی مان بیٹی دونوں حرام
ہو جائیں گی۔ (تفسیر ابن جریر طبری)

رضاعی بیٹے کی جو در رضاعی باپ پر ہمیشہ کیلئے حرام ہے باتفاق جمیع علماء

(تفسیر مقاصد القرآن ج ۱ ص ۱۰۷)

(۱) زوجہ کی ثانی جسکو ہذا دنی کہتے ہیں کتنی اور تک ہوں حرام ہیں۔ (" " ")

(۲) زوجہ کی بیٹیاں اُنکی اولاد کتنی نیچے تک ہوں حرام ہیں۔ (" " ")

(۳) بیٹے کی اولاد کتنی نیچے تک ہوں مرد پر حرام ہیں۔ (" " ")

(۴) آبا و اجداد از جانب مادر و پدر کی جو زمین اگر کچھ کتنی اور تک ہوں حرام ہیں (" " ")

کلیہ قاعدہ یہ ہے کہ جس عورت سے منکرج صحیح یا فاسد یا زنا دخول کیا تو اُسکے اصول و فروع
اُسپر حرام ابدی و قطعی ہو جائیں گی۔

مکاح جائز نہیں۔ (عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۲۵)

جمہور علما کا یہی مذہب ہے کہ ان عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۳۶۷)
فصل کتابیہ عورتوں سے نکاح کا حکم۔ **قوله تعالى اُحِلَّ لَكُمْ اَعْمَامُنَا**
الَّذِينَ اَوْفُوا بعهودهم منكم (القرآن پارہ ۶ رکوع ۵)

(ترجمہ) حلال کیا ہے ہم نے تمہارے لیے نیک پارسا لڑکیاں اُن لوگوں کی جنہیں تم سے پہلے آسمانی کتاب دی گئی ہے۔ یہ آیت صاف دلیل ہے کہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ کی لڑکیوں و بہنوں سے جو نیک پارسا عامل کتاب ہوں مسلمان مرد اُن سے نکاح کر سکتا ہے۔

لیکن دوسری ایک آیت **فَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا** (القرآن پارہ ۲ رکوع ۱۱)
حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا (ترجمہ) اور مسلمان نہ ہوں تک کہ وہ ایمان نہ لادیں

ایک لونڈی ایمان نہ لادے تو شرک کرنے والی عورتوں سے جب تک کہ وہ ایمان نہ لادیں ایک لونڈی ایمان نہ لادے تو شرک کرنے والی عورتوں سے جب تک کہ وہ ایمان نہ لادیں

اس وقت کتابیہ عورتیں حقیقت میں مشرک کہ ہیں اور مشرک وہ ہے جو الوہیت الہی میں شرک کرے اس وقت کے اہل کتاب بڑھکر کون مشرک ہو گا کہ یہود حضرت عزیر علیہ السلام کو ابن اللہ کہتے ہیں اور نصاریٰ حضرت مسیح علیہ السلام کو ابن اللہ اور ثالث مشک کہتے ہیں تیسرا خدا کہتے ہیں پس عموم نص قرآنی مقتضی ہے حرمت مکاح جمیع مشرکات کے (بدائع جلد ۲ صفحہ ۲۵)

رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كَانَ إِذَا سَمِعَ عَنْ نِكَاحِ النَّصْرَانِيَّةِ وَالْيَهُودِيَّةِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَقٌّ الْمُشْرِكَاتِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا أَعْلَمُ مِنَ الْمُشْرِكَاتِ شَيْئًا أَكْبَرَ مِنْ أَنْ يَقُولَ مَنْ أَكْبَرُ مِنْ عِيسَى وَهُوَ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ (فتح الباری جلد ۲ ص ۳۶۷)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ آپ سوال کیے گئے کہ نصرانیہ و یہودیہ عورتوں سے نکاح کرنا کیسا ہے تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکات عورتوں کو مسلمانوں پر حرام کیا ہے اور میں نہیں جانتا کہ ان نصرانیہ و یہودیہ عورتوں سے بڑھکر کون مشرک ہو گا

نصرانی کہتے ہیں کہ عیسیٰ ہمارا رب ہے حالانکہ وہ خدا کا بندہ ہے۔

فائدہ جلیلہ یہ ہے کہ علماء اس فرقہ نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ ایک کتاب عام نیک و بد کے لیے اور دوسری کتاب کی مسماؤں پر جائز ہیں۔ اصل اسکی یہ ہے کہ عیسایوں میں وہ فرقہ ہے کہ ان ایک تو واحد ہے جو حضرت عیسیٰ کو عبد اللہ کہتے ہیں یہ اصل نصرانی ہے یہیں ہی اصل اہل کتاب ہیں اور دوسرے مشرک ہیں جو حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ اور تیسرا خدا کہتے ہیں۔

اسی طرح یہودی بھی یہ کہتے ہیں ایک فرقہ یہ کہتے ہیں جو پہلی یہودی ہے یہ ہیں یہ حضرت عزیر علیہ السلام کو عبد اللہ کہتے ہیں یہ دونوں واحد فرقہ بہت کم دنا در اور چودہ ہیں۔

دوئم مشرک ہیں جو حضرت عزیر و عیسیٰ کو ابن اللہ کہتے ہیں انہی میں بی کے ساتھ مسلمان مرد کلمہ کر سکتا ہے بشرطیکہ عقیقہ پارسا ہو ورنہ کوئی فرض واجب نہیں ہے بلکہ رخصت ہے۔

نیک عورتوں کی تعریف

قالہ تعالیٰ ان نیک بخت عورتیں قانتات کُنَّ اللہ اور رسول کی مطیع اور خاوندوں کے حقوق میں فرمانبردار حافظات کُنَّ لِلّٰہِ عِیْبٍ پس پشت اپنے شوہروں کی اور اُسکے گھر والوں اور لاد کی حفاظت کرتی ہیں اور اپنی شرف نگاہوں کو بہ کاری سے محفوظ رکھتی ہیں وَاللّٰہُ یُحِبُّ الْمُحْسِنَاتِ اور وہ بیبیان جو ڈرتی ہیں نشوز سے اور مرد نشوز سے شوہر پر سرکشی اور بات کا جواب نہ دینا غصہ سے بات کرنا اور بیٹھا قرآنِ عظیم پڑھنا اور حقیقت پر ہر شے میں عدم تمیز کرنا۔ عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا جبکہ عورت چمکانہ نماز پڑھے ماہِ رمضان کے روزے رکھے اپنی شرمگاہ کو بچاؤ سے شوہر کی اطاعت کرے تو اُس سے کہا جائے گا کہ جنت میں جس دروازے سے تو چاہے۔ (کذا فی سند امام احمد)

استفتا۔ اگر شوہر والی عورت عیسائی یا یہودیہ یا بت پرست ہو جائے تو کیا حکم ہے

الحمد للہ الذی فضلنا علی کثیر من عبادہ والصلوۃ والسلام علیہ وسلم
المصطفیٰ واصحابہ اہل التقی کیا فرماتے ہیں علمائے اہل اسلام اس مسئلہ میں اگر مسلمہ
عورت یا غیر منکوحہ یہودیہ یا نصرانیہ عیسائیہ ہو جائے یا مرتدہ ہو تو نکاح پر کیا اثر یا نکاح کی حالت
سابق باقی و ثابت یا نسخ ہو جائے گا بیننا تو جبر و اجتناب کہ اللہ خیر المجزاء۔

الجواب وما وجب علیہا بالصواب اس بارے میں قول باری تعالیٰ کا موجود
ہے اُحِلَّ لَکُمُ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْاَیْمَنِ اَوْ فُتُوْا لَکُم مِّنْ فِتْیَکُمْ اٰخِرَ اٰیٰتِہٖ جیکہ
اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کیلئے اہل کتاب کی لڑکیاں بنیں یہودیہ یا عیسائیہ نصرانیہ یا رسا
نیک عورتیں بہ نکاح شرعی حلال کیا ہے تو اگر مسلمہ عورت یہودیہ یا عیسائیہ ہو جائے تو نکاح
فسخ نہ ہوگا کیونکہ جب کہ عورت اُسی عقیدہ کو اختیار کرے جس عقیدہ کی عورت کے ہمارا نکاح جائز
ہو سکتا ہے تو ایسی صورت میں جو نکاح بجا لے اسلام ہوا تھا فسخ نہ ہوگا حقوق زوجین بدستور سابقہ
قائم و ثابت رہیں گے۔ اگر احمد الزوجین میں سے ایک ہو جائے تو دوسرا اسکا وارث ہوگا اسی
بنیاد پر علمائے بلغ و بخارا و سمرقند و اسمعیل زاہر و ابوالنصر الدبوس و ابوالقاسم صفار کا فتوہ ہے ہی
کہ عورت کے مرتدہ ہونے کی صورت میں نکاح فسخ ہی نہیں ہوتا بلکہ بدستور عورت شوہر سابق
کے قبضہ میں رہتی ہے جیسے آگے تفصیل وار جواب الکتب آئیگا۔

اگر شوہر والی مسلمہ عورت مرتدہ ہو جائے۔ اسکی اصل یوں ہے کہ نزول قرآن و
صحابہ و تابعین کے زمانہ میں یہ ثابت نہیں کہ کوئی شوہر والی مسلمہ عورت اپنے شوہر سے
ناراض ہو کر مرتدہ یا تبدیلی مذہب کر کے اپنا نکاح فسخ کرالی ہو جہاں تک دیکھا گیا جہلا
عرب اسلام سے پھر جاتے تو وہ مرتد کہلاتے اُنکے لیے یہ حکم نازل ہوا کہ جو دین بدے وہ
کافر ہے اُنکے اعمال صالحہ برباد و حبط و دنیا و آخرت خراب۔ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے
(القرآن۔ پارہ ۲ رکوع ۱۱)

یہ امر بھی غور طلب ہے کہ مرتد یا مرتدہ کا کیا حکم ہے۔ عبداللہ بن عباس سے مروی ہے تَوَدَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ قَاتِلُوهُ (رواہ جماعت الاسلام) اور جابر سے مروی ہے اَنْ تَاْمُرُوْا اَنْ تَرْتَابَتْ قَاْمَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُعْحَقَّ عَنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاِنْ قَاتَبْتَ وَآلَا قَاتَلَتْ - (دارقطنی و بیہقی)

فِي رِوَايَةٍ اَنَّ اَبَا بَكْرٍ رَضِيَ عَنْهُ سَمِعَ اَبَا بَكْرٍ يَقَالُ لَهَا تَرْتَابَتْ بَعْدَ اسْتَاْصْهَا فَلَمْ تَبْتَ قَاتَلَتْهَا - (دارقطنی و بیہقی)

حالانکہ صحابہ اُسوقت وافر تھے کسی نے انکار نہیں کیا۔ اور صحابہ کے زمانہ میں قید کا حکم تھا کہ مرتد یا مرتدہ قید کی جاوے بعض اوقات تین دن بعض میں تیس دن تک آیا ہے کہ مرتد یا مرتدہ پہلا سلام پیش کیا مابعد اسلام کی خوریاں بیان کیا وین (نیل جلد ۴۹) اور یہ امر بھی غور طلب ہے کہ اکثر شوہر والی عورتیں ناقص عقل والدین تبدیل مذہب اس خیال سے کر لیتے ہیں کہ ملک نکاح و حق شوہریت زائل و نکاح منقطع ہو جاوے اس حیلہ سے نہ منقطع نکاح اور نہ ملکیت شوہر زائل ہوتی ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا حیلہ ہے اور ہر ایک حیلہ نہ حلال کو حرام کر سکتا ہے اور نہ حلال کو حلال کر سکتا ہے۔ اور یہود کو خدا سے تعالٰی نے مستحق لعنت کیا کہ انہیں چربی حرام کی گئی تھی انھوں نے حیلہ کر کے چربی کو گلہ کر اُسکو فروخت کر کے اُسکی قیمت کھاتے اور دلائل تحریم حیلہ میں کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجماع امت سے ثابت ہیں۔

عقد نکاح ایک قسم معاہدہ معاشرتی شرعی بالشہود و اعلان زبانی و تحریری یا کجا ب و قبول و معاوضہ ہر ہے صورت ابدی غیر موقت ہوتا ہے اسکے ایفا میں امر اکہی موجود ہے اَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ اِذَا عَاهَدْتُمْ اَسْمٰیٰنَ خطاب عام ہے (سورہ نحل پارہ ۱) اور دنیا بھر کے معاہدوں میں نہ اعلان ہے نہ معاوضہ وغیرہ اسکے زائل و فسخ کرنے کیلئے شریعت نے دو ہی صورتیں رکھی ہیں ایک طلاق و دوم برضامندی شوہر طلع کرانا اگر بہ نہ ہو سکے تو ہر ایک نزاع

و مطالبہ کیلئے قاضی حاکم وقت کے پاس اپنی داد رسی کرے۔ اور یہ ساری آفتیں انہیں بلا دین ہیں
جہاں دودین ہیں اور ہندوستان میں تو پانچ چھ دین ہیں انکی وجہ سے دنیا بھر کی آفتیں ہیں
جن بلا دین یہ آفتیں نہیں وہاں تبدیلی مذہب بھی نہیں ہے۔

ہم جب منظر ارض پر نظر غور ڈالتے ہیں تو دیہاتی و نقبائی زندگی ان آفتوں سے محفوظ پاتے
ہیں مثل کشمیر و تبت تاتار ترکستان یا غسان کابل بلوچستان وغیرہ۔

جو شوہر والی مسلمہ عورت تبدیل مذہب کرے اس میں علمائے فقہاء کے دو حکم و فتوے
ہیں۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے دو فریق ہیں ایک تو اس طرف گیا ہے کہ اسکو جبراً مسلمان کیا جائے
اور اسی شوہر سے تجدید نکاح کی جائے اگر نہ ملے تو قید کیا جائے پچھتر کوڑے مارے
جاویں یہ مسئلہ تو بیدار قیاسات و نامکن غیر قابل استدلال و عمل فتوے ہے گو علماء عورت
کو شوہر اول سے صریح علیحدہ کرنا نہیں چاہتے لیکن یہ امر محال ہے۔

فریق دوم اس طرف گئے ہیں کہ بقضائے زمانہ و حالات وقت و سد باب فتنہ و فساد
مسائل میں مصلحت و منفعت عامہ کیلئے انتظاماً مسائل کے اجرا میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے
جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ کر لی اور حضرت عمرؓ نے باوجود عمل نبوت
و خلافت اولیٰ کے غنائم وغیرہ کو بند کر کے بیت المال قرار دیا اس میں انتفاع عامہ مقصود
تھا اور حضرت علیؓ نے مرتدوں کو بجائے قتل کے اور لوطیوں کو بجائے قتل کے آگ کی
خندقوں میں ڈال دیا باوجودیکہ صحابہ و افرام موجود تھے کسی نے انکار و اعتراض نہیں کیا امام
ابوحنیفہؒ نے جو شخص محرمہ کے ساتھ زنا کرے بجائے حد کے تعزیر کا حکم دیا یعنی حد سے
زائد تعزیر دی جاوے۔

ان لحاظات کی وجہ سے اگر شوہر والی عورت مرتدہ بت پرستوں وغیرہ میں مل جائے
اس غرض سے کہ ملکیت شوہری ذرائع و نکاح منقطع ہو جائے تو یہ امر محال ہے اہل
لغت میں مرتد یا مرتدہ اسکو کہتے ہیں جو کفر سے اسلام پر آکر پھر کفر پر پلٹ جاوے

پھر جائے رجوع کرے جیسے قولہ تعالیٰ مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَهِيَ الْفِتْنَةُ عَنِ
الْاِيْمَةِ سَكْرَةً اَوْ اِلَى الْكُفْرِ - مفردات - راعب اسفہانی صفحہ ۱۶۲ -

اور یہ ارتداد مسلمہ حقیقت میں قایل لحاظ و نفاد و تسلیم نہیں ہے۔ اور یہ ارتداد مسلمہ مذکورہ
و تبدیلی مذہب حقیقت میں حیلہ بنی ہے نہ تنسیخ و تفسیح کلام ہے کیونکہ یہ تو مسلم ہے کہ خداوند کی
ناجاتی کی وجہ سے اسکی غایت و غرض تبدیلی شدہ ہے کہ اس حیلہ سے حقوق الگ کلام فسخ
ہو جاوے دین آزمادی حاصل ہو نہ تو تحقیر اسلام ہے نہ تو تکرار و عیسائیت و یہودیت کی تعظیم
مراد ہے یہ بجا ہی ٹکڑی کیا جائیں کہ اسلام کی خوبیاں کیا ہیں اور غیر مذہبوں میں برائیاں کیا
ہیں اس امر میں فقہاء علمائے سلف صاحبین کے فتوے ہیں جو حسب ذیل تحریر کیے جاتے ہیں۔

(۱) وان بعض علماء ومشائخ بلخ و بخارا و سمرقند الفتوی بعدم الفرقۃ بدعتھا
حسماً لالباب لمعصیۃ والحیلۃ للخلاص منہ۔ (بحر الرائق - جلد ۳ - صفحہ ۳۱۴)
وقال في لہر ولا نشا ہذا روی یعنی بعدم الردۃ بہذا الحیلۃ ومن تفحص
احوال نساء زماننا و ما یقع منہن من موجبات الردۃ فکری فی کل یوم لم یقف
فلافتکذا فی القنیۃ والمجتبى۔

(۲) و یظاہر لہذا ہب بعض مشائخ بلخ و سمرقند الفتوی فی رحتھا بعدم القرائۃ
حسماً لاحتیالہا علی الخلاص باکبر الکبائ۔ (فتح القدیر جلد ۳ صفحہ ۲۹۷)

(۳) و الفتوی لدیوس والصفار و بعض علماء سمرقند بعدم الفرقۃ بالردۃ و دعا علیہا
و علی غیرہم و شوا علی الظاہر اختارۃ قاضیخان للفتوی۔ (فتح القدیر جلد ۳ صفحہ ۳۱۵)

(۴) و انتا مشائخ بلخ بعدم الفرقۃ بدعتھا و جوا و تیسیر۔ (در مختار)

(۵) و اذا اردت لانجل الخلاص منہ بل قالوا (علماء الاسلام) ذلک سدا لہذا
الباب من اصلہ سواء عملت الحیلۃ ام لا کی تجعل ذلک حیلۃ۔ (رد المختار صفحہ ۵۴)
(ترجمہ ۱) بیشک علماء و مشائخ بلخ و بخارا و سمرقند نے صورت کے مرتد ہونے کی صورت عدم

فرقت نکاح کا فتوے دیا کہ بوجہ سد باب معصیت و حیلے کے اور بوجہ خلاصی شوہر سے اور کتاب الزہر
میں کہا کہ عدم فرقت کا فتوے ایسے حیلوں کے ساتھ دینا اولیٰ ہے اور تحقیق حالات مرد و عورت
واقعات عورتوں سے معلوم ہوا کہ روزمرہ ہو رہا ہے اور رات دن ارتداد عہدہ تون کا ترقی
پر ہے پس ایسی صورت میں عدم فرقت کا فتوے دینے میں ہرگز دریغ نہ کرنا چاہیے کہ عورت
کے مرتدہ ہونے سے نکاح فسخ نہیں ہوتا۔

(ترجمہ نمبر ۲) اور ظاہر مذہب جو بعض مثل فسخ و سمرقند کے عورت کے مرتدہ ہونے کی صورت
میں عدم فرقت نکاح کا جو فتوے دیا ہے یہ بوجہ سد باب ناجائز حیلوں کا ہے اور عورت
کا اپنے آپ کو ایسے حیلوں کے ذریعہ نکاح سے خلاصی کرنا اکبر الکبار گناہ سے ہے۔

(ترجمہ نمبر ۳) امام دیوبند و صفار و بعض علمائے سمرقند و بخارا نے جو عدم فرقت نکاح مرتدہ کا
فتوے دیا ہے اُس میں عورت مرتدہ وغیرہم کا رد ہے اور فتوے ظاہر روایت کے مفت
دیا ہے اور قاضی خان نے بھی اسی روایت کو پسند و اختیار کر کے فتوے دیا ہے۔

(ترجمہ نمبر ۴) اور جو فتوے علمائے بلخ و سمرقند کا عدم فرقت نکاح مرتدہ کیلئے دیا ہے زجر
و اسانی پیدا کرنے کیلئے ہے اور یہ جب کہ ارتداد عورت کا خاص نکاح سے ہوتا کہ سبب
ہو جائے ان حیلوں سے خواہ وہ ارتداد عمدہ ہو یا بغیر عمدہ ہو بہر صورت ان حیلوں کا سد باب
منظور ہے۔

مولانا اشرف علی صاحب تھانوی نے اپنی کتاب حیلہ ناجزہ کے ص ۱۲ میں یہ
عنوان قائم کیا ہے۔

حکم ارتداد و زوجہ۔ بعض لوگوں نے مسائل نہ جاننے کے سبب یہ سمجھ رکھا ہے کہ اگر کوئی
عورت مرتدہ ہو جائے تب ہی نکاح فسخ ہو جاتا اور اسی بنا پر محض ناواقفیت سے تمام روایات
فقیہ کے خلاف کر بیٹھے ہیں اور بعض کجخت عورتوں نے اُس کو غاوند سے رہائی حاصل
کرنے کا سہل علاج سمجھ لیا اور ارتداد کی بلائے عظیم میں مبتلا ہو کر اپنی عمر بھر کے اعمال صالحہ

برباد کر دیتی ہیں حالانکہ شرعی طور پر یہ بھی اٹکا مقصد حاصل نہیں ہو سکتا کیونکہ اس صورت میں شرعی طور پر دوسرے شخص سے نکاح کی ہرگز اجازت نہیں بلکہ یہ لازم ہے کہ تجدید اسلام و تجدید نکاح کر کے پہلے خاوند کے ساتھ رہے۔

غور تو ان کے مرتد ہونے کی صورت میں مذہب حنفیہ میں تین قول ہیں۔
 قول اول عورت کے مرتد ہونے میں سے نکاح فسخ ہو جائیگا لیکن پھر اسکو صبر و قید کر کے تجدید اسلام پر مجبور کی جاوے گی کہ وہ اپنے خاوند سے تجدید نکاح کرے (کذا فی در مختار و قاضیان و عالمگیری وغیرہ) اور یہ بھی ہے کہ عورت تجدید اسلام و شوہر اہل سے تجدید پر بزدور حکومت مجبور کی جاوے گی۔ (شامی)

دوسرا قول۔ علمائے مشائخ پنج و سمرقند و بعض علمائے بخارا و اصفہان زاہد و ابونصر دوسری و ابوالقاسم صفار و غیرہم کا فتوے ہے کہ عورت کے مرتد ہونے کی صورت میں نکاح فسخ ہی نہیں ہوتا بلکہ بدستور یہ عورت شوہر اہل کے نکاح میں رہتی ہے۔
 تیسرا قول۔ یہ کہ یہ عورت (دارالاسلام) بھی کنیز بنا کر رکھی جائیگی اور اسی خاوند کا قبضہ اس پر بدستور سابق رہیگا۔

ان تینوں قولوں میں اگرچہ کچھ اختلاف ہے لیکن اتنی بات پر تینوں متفق ہیں کہ عورت مرتد کو کسی طرح یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اپنے خاوند کے نکاح سے علیحدہ ہو کر دوسری جگہ نکاح کر لے۔ اس لیے یہ بات متفق علیہ ہو گئی ہے کہ عورت مرتدہ کو دوسری جگہ نکاح کا ہرگز اختیار نہ ہوگا۔ اب ہندوستان میں بحالت موجودہ غیر ممکن ہے کہ فسخ نکاح کا حکم دیدینے کے بعد پھر تجدید نکاح پر مجبور کرنے والی کوئی قوت مسلمانوں کے پاس موجود نہیں ہے اگر کہیں موجود بھی ہے تو مشکلات کا سامنا ہوتا ہے تو اب ہندوستان میں اس پر حکم دینا کہ تجدید اسلام و تجدید نکاح پر مجبور کی جاوے غیر ممکن ہو گیا ہے۔

اس لیے اب مجزائے کے مشائخ پنج و سمرقند وغیرہ کے قول کو اختیار کر کے اسی پر فتوے

دیا جائے کوئی چارہ نہ رہا۔ پس ہندوستان میں بھانستہ موجودہ کہ حکومہ مسلمان کی نہیں اسکے
سولے مذہب جنفی پر عمل غیر ممکن ہے کہ علمائے ہندو و بخارا و عمرتہ کے قول کے موافق یوں فتوے
دیا جائے کہ عورت مرتدہ کے ارتداد سے نکاح منع ہی نہیں ہوتا بلکہ بدستور سابق شوہر اول
ہی کے نکاح میں باقی رہتی ہے۔

اور علمائے دیوبند و سہارنپور اسی فتوے پر اتفاق کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہمارے
دیار میں موجودہ حالات کے ماتحت مجزائے کوئی چارہ نہیں معلوم ہوتا کہ علمائے مذہب حنفیہ
کے مسائل مندرجہ کو اپنا معمول ہی قرار دیدیں اور اسی پر فتوے دین۔ قرون سابقہ کے
علمائے بھی ضروریات وقتہ کو اختیار کیا ہے۔

مہر جامعہ
اسلامیہ دیوبند

دستخط علماء

حسین احمد صاحب مدرس۔ عبد السمیع صاحب مدرس۔ محمد رسول خان صاحب مدرس۔
محمد ابراہیم صاحب مدرس۔ محمد طیب صاحب مہتمم۔ سید محمد مبارک علی صاحب نائب مہتمم۔
ریاض الدین صاحب مدرس۔ اصغر حسین صاحب مدرس حدیث۔ مسعود احمد صاحب نائب مفتی
محمد شفیع صاحب۔ محمد اعجاز علی صاحب شیخ فقہ۔

مہر مدرسہ
منظاہر العلوم سہارنپور

دستخط علماء

عبد لطیف صاحب مدرس اول۔ محمد زکریا صاحب مدرس۔ محمد اسعد اللہ صاحب مدرس۔
مصنف علماء باعمل کی شان میں خداوند ذوالجلال فرماتا ہے اِنَّا بَعَثْنَا مِنْ
عِبَادِنَا الصَّالِحِينَ اَلْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ وَاَنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُورِ دُنْيَاكُمْ
تو ایسی صورت میں علماء عالی مقام کے ساتھ ساتھ رہنے میں ہر کوئی تامل نہوگا۔

فصل زانیہ بازاری عورت سے نکاح کرنا کیسا ہے۔ مرشد بن مرشد غنوی
سے مروی ہے کہ میں نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پوچھا کہ عناق سے نکاح کرنا

(عناق ایک کنجی تھی جاہلیت کی) تو آپ نے فرمایا اَللّٰہُ اَنْیَیُّ لَایَکُمُھَا اِلَّا ذَلٰنِ نِکاحِ پارسا
مزدکارہ زانیہ بازاری کنجی سے نکاح نہیں کر سکتا نقل کیا اسکو امام احمد والبوداؤد ص ۵۷
و نسائی ص ۵ جلد ۲۔

اور یہی حکم ہے عقیقہ پارسا عورت کا کہ مشہور بدکار رنڈی باز مرد سے نکاح نہیں کر سکتی
کیونکہ ایک تو دونوں میں کفو نہیں دوم عار ہے سوم ایک دوسرے سے علت لگ جائیگی
اولاد بدکارہ کنجی یا زانی کی کہلائے گی۔ (حرام زادہ)

نکاح شغار۔ وہ ہے کہ زید اپنی بہن یا بیٹی بدون مہر کے بکر سے نکاح کرے اور بکر اپنی بہن
یا بیٹی بدون مہر کے زید سے کرے اس نکاح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا
اور علما کا اس میں اختلاف ہے، جمہور تو ابطال نکاح کی طرف گئے ہیں لیکن حنفیہ و زہری و مکحول
ثوری و لیث اور ایک روایت امام احمد سے کہ منع وجوب مہر مثل نکاح صحیح ہے (فتح الباری
شرح صحیح البخاری و نیل جلد ۶ صفحہ ۵۲)۔

نکاح متعہ (عارضی نکاح) عن محمد بن کعب عن عبد اللہ بن عباس قال اِنَّمَا کَانَ ثَلَاثُ
الْمَتْعَةِ فَاِذَا سَلِمَ كَانَ النَّحْلُ يَفْدَمُ الْمَيْلَةَ لَيْسَ لَهَا بِهَا مَعْرُوفَةٌ فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْءُ
بِهَا وَيَقْبِضُهَا فَيَحْفَظُهَا لَهَا مَتَاعًا وَتَصِلُ لَهَا شَتَائُهَا حَتَّى تَنْتَهِیَ هَذِهِ
الْأَيَّةُ اِلَّا عَلَى اِذْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُهُمْ (پارہ ۱۸ رکوع ۱۵) فقال عبد اللہ
بن عباس فکلُّ فکحیم سواھما حرکم و لاء الترمذی،

(ترجمہ) عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ اس میں شک نہیں ہے کہ ابتدائے اسلام میں متعہ کی
حرمت نازل نہیں ہوئی تھی وہ یہ کہ جب کوئی شخص کسی گاون قصبے کو جاتا اور وہاں اُسکی
جان پہچان نہیں ہوتی تو وہ وہاں کسی عورت سے نکاح کر لیتا جب تک اُسکو وہاں ٹھہرنا ہوتا
تو وہ عورت اُسکی خدمت کرتی اُسکے مال وغیرہ کی حفاظت کرتی یہاں تک کہ یہ آیت
سورہ مومنون نازل ہوئی اَلَّذِیْنَ هُمْ یَفْرُوجِهِمْ حَافِظُونَ اِلَّا عَلَى اِذْوَاجِهِمْ

اَوْ مَا عَلِمْتُمْ اَيُّهَا النَّاسُ غَيْرِ مَسْکُوْمِيْنَ فَمَنْ اُبْتَغَىٰ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُسَادِقُوْنَ
 (ترجمہ) وہ لوگ نجاست پائین گئے جنھوں نے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کی (زنا سے) مگر اپنی
 بیبیوں اور لونڈیوں پر پس وہ نہیں مواخذہ دار پس جو کوئی (ان دونوں کے) سوا کسی عورت کا
 ارادہ کرے خواہ متعہ ہو یا زنا ہو یا ولواطت وغیرہ ہو تو حدود الہی سے گزرنے والا ہے
 پھر حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا تمام فرج سوائے بیوی اور لونڈی اپنی کے
 سب حرام ہیں۔

اور حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ نسا
 نہی فرمائی ہے غیر کے روز۔ (روایت کیا اسکو بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و
 عبدالرزاق و ابن ابی شیبہ نے از تفسیر درنثور جلد ۲ صفحہ ۱۲۰)

اور ایک روایت ہے کہ متعہ فتح مکہ یا ادھاس میں حرام ہوا ہے یہ کوئی بھی قسم سے خالی
 نہیں ہے قاضی عیاض کا بیان ہے کہ تمام علما کا اتفاق ہے تحریم متعہ پر مگر مذہب شیعہ میں جائز
 ہے۔ متعہ دراصل ایک قسم نکاح موقعی ہے یعنی ایک ماہ معینہ تک باسباب قبول و مہر نکاح
 کرنا جب اجل مسمی ختم ہو جائے گی تو نکاح متعہ بھی ختم ہو جائے گا طلاق کی ضرورت نہیں۔
 (کیونکہ یہ مستی نکالنے کے لیے ہے) اہل سنت و الجماعت بشرط اجل مسمی معین کرنے کے
 بھی بدلائل بالا حرمت متعہ پر قائم ہیں کیونکہ اگر درمیان اعدا الزوجین سے کوئی مرد جو دے تو
 دوسرا اسکا وارث نہیں ہو سکتا۔ (تفسیر جریر طبری وغیرہ) حالانکہ قرآن کریم بالا شہادہ فرما
 رہا ہے اگر زوجہ مر جائے تو شوہر کیلئے نصف ترکہ سے اگر اولاد ہو تو رُبع ہے اور اگر
 زوج مر جائے تو زوجہ کیلئے رُبع ہے ترکہ سے اگر اولاد ہے تو ثمن ہے اسی طرح متاعہ
 کے بطن کی اولاد بھی وارث نہیں ہو سکتی حالانکہ قرآن مجید میں فِيْ اُولٰٓئِكَ كُفٍّ لِّلَّذِيْنَ
 صَحَلُوْا حٰظِلًا مِّنْ تٰمِيْنٍ آیا ہے پس جو امر خلاف قرآن و حدیث ہو وہ کیونکر حلال
 ہو سکتا ہے۔ جائز غور ہے۔

فصل النکاح الایوی

عن ابی موسیٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا نکاح الا یوی

ابن داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و احمد و ابن حبان اور عاکم نے صحیح کہا ہے۔

اب یہ دیکھنا چاہیے کہ بدون ولی کے نکاح بالکل باطل و غیر مشروع و غیر مجربہ سب جو بدون ولی کے بطلان و غیر مجربہ کی طرف گئے ہیں منجملہ اُنکے حضرت علی بن ابیطالب و حضرت عمر و عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن مسعود و ابو ہریرہ و عائشہ و حسن بصری و ابن السیب و ابن بشرہ و ابن ابی نسیلے و امام احمد بن حنبل و شافعی و عجمی و علمائے اہل علم ان سب کا بھی یہی مذہب ہے کہ بدون ولی کے نکاح صحیح نہیں ہے خواہ وہ عورت باکرہ کبیرہ ہو یا صغیرہ ہو یا ثیبہ ہو۔

لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ہر ایک عورت کیلئے ولی معتبر نہیں ہے بلکہ ثیبہ بنفسہ اپنے نفس کی ولی ہے بریل عن عبد اللہ بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الثیب اُحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَ لَيْسَ كُنْتُ تَسْتَأْذِنُ قَدْ اِذْنُهَا صَاحِبُهَا روايت کیا اسکو اہل سنن نے اور یہ عام ہے ثیبہ صغیرہ ہو یا کبیرہ۔ (ترجمہ) ثیبہ عورت بہت حقدار اپنے نفس کیلئے بہ نسبت ولی کے اور باکرہ سے اذن طلب کیا جائے اور سکوت اُسکا اذان اور کتاب موطا میں جو امام محمد کی تصنیف ہے جو امام ابو حنیفہ کی حیات اور سامنے لکھی گئی ہے اُسکے باب النکاح بغیر ولی میں امام محمد لکھتے ہیں کہ نکاح نہیں ہوتا اگر بیولایت ولی کے اگر ولی و عورت میں کوئی نزاع پیدا ہو تو سلطان ولی ہے جسکا کوئی ولی نہ ہو اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں اگر عورت نے بغیر ولی کے بغیر کسی مہر کے نکاح کر لے تو جائز ہے۔ (موطا صفحہ ۲۴۲)

اور کتاب الاثار امام محمد میں ہے نکاح نہ کی جاوے کنواری بالغہ کا اگر اسکی اجازت

اُسکا نکاح کر دے اُسکا باپ یا کوئی غیر والدہ کے اور رضامندی اُسکی اُسکا سکوٹے ہی قول
 ہے امام ابوحنیفہ کا۔ (کتاب الاثنا عشر مجم ص ۱۲۴)

اور محمد ابو یوسف دونوں فرماتے ہیں بغیر دلی کے نکاح جائز نہیں بان اگر اولیا
 تسلیم کریں تو جائز ہے اور والدہ دلی نہیں ہو سکتی کیونکہ عورت ہے۔ باہر کے حالات کو کیا
 جانے (احکام القرآن ج ۱ ص ۲۰)

تعریف دلی کی۔ جمع اولیا ہے جو شرعاً دوسرے کے امور پر تصرف ہو تے۔ ولایت
 کہتے ہیں غیر یہ اُسکا قول نافذ ہونے کو۔ یہ چار سببے ہوتے ہیں۔ قرابت۔ ولایت۔ امانت
 ملک۔ ہند میں صرف ولایت قرابت باقی ہے ان سببے پہلے مجھ کو یہ بتلا دینا ضروری ہے کہ
 اولیا کون کون ہیں جنکو نکاح میں حق ہے۔ باپ پھر سگا دادا پھر پردادا اور پرتک پھر بیٹیا
 اور بیٹے کا بیٹا سچے تک پھر سگا بھائی۔ پھر علاقائی بھائی پھر سگے بھائی کا بیٹا۔ پھر علاقائی بھائی
 کا بیٹا۔ پھر سگا چچا۔ پھر علاقائی چچا۔ پھر سگے چچا کا بیٹا۔ پھر علاقائی چچا کا بیٹا۔

سات افراد ہیں۔ جنکی ولایت نکاح میں جائز نہیں ہے۔ غلام۔ نابالغ لڑکا۔ مجنون۔
 رشی۔ ملقط۔ غائب جو نہایت بعید الدیار ہے پتہ ہو اور کافر مسلمہ لڑکی کے لیے۔
 (کذا فی واثقات مفتیین)

مسلمان مرد یا عورت پر نابالغ و مجنون و کافر کی ولایت نہیں ہے۔
 مرتد کی ولایت کسی پر نہیں ہے نہ مسلمان نہ کافر پر۔

دلی اقرب کے غائب ہوئے دلی ابعدا کو حق ولایت پیدا ہو جاتا ہے۔

معتوقہ و معتویہ و مجنون مثل صغیر و صغیر کے ہیں اُسکے دلی کو اختیار نہیں ہے کہ اُسکا نکاح کر دے۔ (۱۰۰)
 اگر صغیر نے بذات خود نکاح کر لیا پھر اُسکے دلی نے اُسکو قائم رکھا تو جائز ہے (۱۰۰)
 اور اُسکو اختیار ہو بھی جائے کہ بعد بلوغ اپنا نکاح فسخ کر لے۔ (۱۰۰)

اگر دلی نے عورت سے کہا کہ تیرا نکاح کر دوں جو اب عورت نے کہا میں نہیں چاہتی یا میں

راضی نہیں ہوں یا مجھ سے صبر نہیں ہو سکے گا یا کہ میں اُسکو بُرا جانتی ہوں یا مثل اُنکے کما جو الفاظ عدم رضامندی پر ظاہر ہوں تو یہ نکاح رد ہوگا۔ (عالمگیری صلا)

اگر باکرہ بالغہ کے ساتھ چچا کے بیٹے نے نکاح کر لیا پھر جب عورت کو خبر ملی خاموش ہو گئی پھر کہ میں راضی نہیں ہوں تو عورت کو فسخ نکاح کا اختیار ہوگا۔ کیونکہ چچا کا بیٹا اپنی ذات کے حق میں غیر ولی ہے عورت کے اختیار پر ہو تو فسخ۔ (عالمگیری صلا)

اگر چچا کے بیٹے نے اپنے ساتھ نکاح کرنے کی اجازت طلب کی اور عورت خاموش ہو گئی تو خاموشی اذن نکاح ہے جائز ہوگا۔ (عالمگیری صلا)

فصل بعد مر جانے شوہر کے انعقاد عقدین اختلاف۔ ایک شخص نے اپنے لڑکی بالغہ کا نکاح کر دیا اور لڑکی کی رضامندی و عدم رضامندی معلوم نہیں ہوئی یہاں تک کہ اتفاق سے اُسکا شوہر مر گیا اب یہ اختلاف پیدا ہوا کہ لڑکے کے ورثا کہتے ہیں کہ بلا اجازت عورت نکاح ہو اسے اور لڑکی کہتی ہے کہ میرا نکاح میرے باپ نے میری رضامندی سے کر دیا ہے تو عورت کے قول کا اعتبار ہوگا۔ (عالمگیری صفحہ ۳۸)

بغیر وطی شوہر کے عورت مثل باکرہ کے ہے۔ اگر باکرہ عورت کا شوہر قبل از وطی مر گیا تو یہ عورت مثل اور باکرہ عورتوں کے ہوگی۔ (عالمگیری صلا)

اگر شوہر محبوب یا خصی یا عین ہو تو اُسکی عورت بھی مثل باکرہ کے ہوگی۔ (عالمگیری صلا)

فصل بغیر اذن و مشورہ عورت کے نکاح نہ کیا جائے عن ابی ہریرۃ حَدَّثَنَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَنْكِحُوا اَيَّتِمَّ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوْهُ وَلَا تُنْكِحُوا اَيُّكُمُ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ الْكَذَانِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَابْنُ دَاوُدَ وَتِرْمِذِيٌّ وَنَسَائِيٌّ وَابْنُ مَاجَةَ وَاحْمَدٌ (ترجمہ) ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ یتیم عورت کا نکاح نہ کیا جائے جب تک اُس سے مشورہ طلب نہ کیا جائے اور باکرہ کا نکاح نہ کیا جائے جب تک اُس سے اذن نہ لیا جائے باکرہ کا اذن سکوت ہے۔

امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے یہ احتجاج کیا ہے کہ دلی کو حق اجبار نہیں ہے خواہ وہ عورت
 ثیبہ ہو یا باکرہ کیونکہ ثیبہ سے طلب امر زبانی کیا جاوے اور باکرہ سے اذن لیا جاوے باکرہ
 کا سکوت بوجہ حیا کے اذن نکاح ہے اور امام ابو حنیفہ اور محمد و ابو یوسف کے نزدیک اگر عورت
 عاقلہ بالغہ بغیر اذن دلی کے نکاح کرے تو نافذ ہوگا اور امام محمد نے کہا دلی کی اجازت پر
 سو قوف ہے اور امام مالک و شافعی و احمد کے نزدیک نافذ نہیں ہوگا۔ (کذا فی معنی شرح سنن ابی حنیفہ)
 بقا ہر حدیث باب اگر عورت باکرہ بالغہ نے نکاح کر لیا بغیر اذن دلی کے تو عقد صحیح
 ہوگا اس طرف حنفیہ و اوزاعی و ثوری گئے ہیں (کذا فی الترمذی)

اور ایک حدیث ہے لَا تُنْكَحُ الْمَرْءُ الْأَبْرَصَ مَا بَلَغَ بَاكِرَةً عَوْرَتًا يَأْخِذُ
 اُسکا نکاح نہ کیا جائے مگر اُسکی رضامندی سے۔ (کتب احادیث)

یہ تمیم لڑکی کے نکاح میں اُس سے مشورہ کی ضرورت قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 الْمَرْءُ لَا يَنْكِحُ الْمَرْءَةَ إِلَّا بِإِذْنِهَا (نسائی و منہ امام احمد) تمیم لڑکی سے اُسکے نکاح
 کے بارے میں اُس سے مشورہ کیا جاوے سکوت اُسکا اقرار ہے۔ ابو موسیٰ اشعری سے
 مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ تمیم لڑکی سے نکاح کے بارے میں اُس سے مشورہ کیا جاوے
 کہ تیرا نکاح فلان شخص سے کیے دیتے ہیں اگر اُس نے سکوت کیا تو سکوت اُسکا اذن ہے
 اگر انکار کیا تو اسپر جبر نہ کیا جائے اس حدیث کو ابن حبان و حاکم و ابویعلیٰ و دارقطنی و طبرانی
 نے نقل کیا اور مجمع الزوائد میں اسکی تصحیح کی ہے۔

اور بعض اہل علم نے یہ اعتراض کیا ہے کہ تمیم لڑکی تو نابالغہ کو کہتے ہیں اسکا جواب
 یہ ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ تمیم لڑکی سے مشورہ کیا جائے اور مشورہ کے قابل تو عاقلہ
 بالغہ ہوتی ہے اور اکثر نکاح بھی تو بالغوں ہی کا ہوا کرتا ہے ورنہ آپ ضرور فرق میسر فرمائیے
فصل۔ کفو کے بیان میں۔ اکفاء جمع کفو کی ہے بضم الکاف و سکون الفاء بعد لام
 ہمزہ بمعنی نظیر و ہمسر کے۔ اکثر علما کا قول ہے کہ کفو میں چار چیزیں معتبر ہیں۔ دین۔ حریت

نسب - حریف - حدیث شریف میں آیا ہے عورت سے جو نکاح کیا جاتا ہے وہ تین چیزیں
ہیں دینداری - مال - خوبصورتی۔ پھر آپ نے فرمایا دینداری کو اختیار کرو۔ یعنی سب سے
بہتر تقویٰ پر ہمیر گاری ہے (نسائی وغیرہ)

اور صحیحین میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
تُكْتَمُ الْمَرْأَةُ لَاحِظِهَا وَبَحْسِهَا وَقِيَمَاتِهَا وَلِيْلَتِهَا فَاصْفَحْ بِذَلِكَ
الْيَوْمِ تَرَى بَثَّ يَدِ الْكَافِرِ (ترجمہ) عورت چار چیزوں سے نکاح کی جاتی ہے ایک مال
دوسرا حسب سونم چارم دین۔ پس تم دین کو اختیار کرو۔

فائدہ - اگر تم ان چاروں کو یاد تو نہایت بہتر ہے کیونکہ مال کی وجہ سے عورت
مرغوب محبوب غیر محتاج لوگوں میں عزیز اولاد کی مرنے والی کشادہ دلی تو نگری سے تعلیم
و تربیت اولاد اچھی طرح سے ہوتی ہے اور حسب میں عورت کو آبائی تو نگری کا فخر و
کشادہ دلی رہتی ہے اور عورت کے حسن جمال میں مرد کی طبیعت بشری عورت کی طرف
مائل رہتی ہے جو اتفاق کا باعث ہے آخر امر دین ہے حسین دین دنیا کی بھلائی ہے اُسکو
ہاتھ سے نہ جانے دو ورنہ کف افسوس میں رہ جاؤ گے۔ اہل دنیا کے نزدیک شان شوکت
مال و جاہ ہے گو وہ کمینہ و کمظرف کیون ہو اور کمظرف و کمینہ وہ ہے جو مفلس ہو گو وہ عالی نسب
کیون ہو جیسا اب ہو رہا ہے اور آپ ہم دیکھ رہے ہیں اس اعتبار سے کفو کا اعتبار مال
و جاہ ہے نہ شرافت نسب ہے۔

ابو ہریرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا داروں کا حسب
جسکے طرف وہ دوڑتے ہیں مال ہے یعنی مال داری کو حسب سمجھتے ہیں حالانکہ حسب اُن خصال
حمیدہ و اخلاق پسندیدہ کو کہتے ہیں جو پشت در پشت چلے آتے ہوں اگر چہ روپیہ پیسہ نہ ہو۔
نسب کا بمقابل علم و فضل و اخلاق کریمہ کے کچھ اعتبار نہیں ہے۔

نیک عورتوں کی تعریف - فَاصْفَحْ نِكَاحَ عَوْرَتَيْنِ فَإِنَّ تِلْكَ شَرُّ رُسُلٍ کی مطیع

خاندون کے حقوق میں فرمانبردار حافظہ ^{لَا تَغِيْبُ} پس پشت اپنے شوہر و ن اور ان کے مال و گھر بار کی حفاظت کرنی ہیں اور اپنی شرمگاہوں کی بدکاری سے ^{وَاللّٰكِيْ تَخَافُوْنَ نَشْوِمُوْنَ هُنَّ} اور وہ عورتیں جو ڈرتی ہیں نشوز سے مراد نشوز سے شوہر پر سرکشی کرنا بات کا جواب نہ دینا ہر بات پر غصہ کرنا قوی غلی نافرمانی کرنا حقوق شوہر میں عدم تعمیل کرنا۔

عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے جب عورت نماز پنجگانہ پڑھے ماہ رمضان کے روزے رکھے اپنی شرمگاہ کو بچائے شوہر کی اطاعت کرے تو اس سے کہا جائے گا کہ جنت میں جس دروازے سے تو چاہے۔ (مسند احمد)

کیا ہم پیشہ باہم کفو ہیں۔ ذیل پیشہ باہم آپس میں ایک دوسرے کے کفو ہونگے اپنی اپنی ملک و دستور کے موافق۔ (عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۶۲)

شریف پیشہ باہم آپس میں ایک دوسرے کے کفو ہونگے اسی کے موافق فتوے ہوگا (د) عورت کے غیر کفو میں نکاح کا اثر۔ اگر عورت نے غیر کفو میں نکاح کر لیا جب تک تفریق نہیں ہوئی جملہ احکام نکاح تو ریثہ وغیرہ ثابت ہونگے یہی مذہب ہے امام ابوحنیفہ و آپ کے اصحاب کا اور نکاح جائز ہوگا خواہ وہ عورت باکرہ ہو یا ثیبہ۔ (عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۶۲)

اگر ولی نہ ہو تو بالاتفاق نکاح صحیح ہوگا۔ (د) اگر عورت نے بدون رضامندی ولی کے غیر کفو میں نکاح کر لیا پھر ولی نے اسکا مہر وصول کیا اور عورت کو شوہر کے ساتھ رخصت کر دیا تو یہ عقد صحیح ہوگا بوجہ رضامندی کے۔ (د) اگر عورت نے غیر کفو میں نکاح کر لیا اور بعض اولیا ناراض ہوں تو حق فسخ نکاح نہ ہوگا۔ (د) بعض اولیا کا غیر کفو میں نکاح کرنے کا اثر۔ اگر بعض اولیا غیر کفو میں نکاح کر دیں تو بقیہ کو حق فسخ نکاح نہ ہوگا۔ (عالمگیری جلد ۲)

اگر عورت نے مرد کو دھوکا دیا اپنا نسب دوسرا بیان کیا اور درہل دوسرا تھا۔ مرد کو اختیار ہے کہ اسکو طلاق دے یا اسکو رکھے۔ (د)

اسی طرح اگر مرد نے عورت کو نسب میں دھوکا دیکر نکاح کیا تو عورت کو اختیار د
حق فسخ نکاح ہے۔ (عالمگیری ص ۳۲)

عبداللہ بن بریدہ سے مروی ہے کہ ایک جوان لڑکی آنحضرت کے دربار میں حاضر
ہو کے عرض کی کہ میرے باپ نے اپنے بھائی کے لڑکے سے میرا نکاح کر دیا ہے کہ میری
وجہ سے اُس کی خاست و کمینہ پن دور ہو جائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اُس لڑکی کو اختیار دیا کہ اُسے نکاح میں رہے یا نکاح فسخ کر لے۔ پھر اُس عورت نے نکاح
بحال رکھا لیکن کہا کہ مجھ کو عورتوں کو معلوم نہ کرنا تھا کہ باپوں کو حق جبر نہیں۔ (ابن ماجہ)

عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ ایک لڑکی باکرہ کا نکاح اُس کے باپ نے کر دیا اور وہ
لڑکی اُس سے ناراض تھی تو آنحضرت نے اُس کو اختیار دیا کہ وہ اُس نکاح کو قائم رکھے یا فسخ کر لے
(کذا فی النسائی)

ابو حاتم مدنی سے مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب تمھارے وہ شخص پیغام لاوے
جو تم اُس کے دین و خلق کو پسند کرو پھر اُس سے نکاح کر دو اگر ایسا نہ کرو گے تو دنیا میں فساد عظیم
پیدا ہوگا ایسا تین مرتبہ فرمایا اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث
حسن ہے۔

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ کفو میں دین و خلق کو بہت ہی اعتبار ہے اور صحابہ
میں حضرت عمرؓ عبداللہ بن مسعود کا یہی مذہب ہے۔ اور تابعین میں محمد بن سیرین و محمد بن
عبدالعزیز ہیں۔

اور اس بارے میں فرمان الہی بھی موجود ہے اِنَّ اَكْبَرُ مَسْئَرَةٍ عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ تَكُوْنُ
پسندیدہ ترقم میں کے خدا کے نزدیک پرہیزگار متقی ہیں۔

اور قَالَ الَّذِیْنَ اَوْفَوْا الْعٰلِمِیْنَ رَحٰتًا جو لوگ علم دین دیے گئے ہیں خدا کے
نزدیک اُن کے لیے درجات ہیں۔ (پارہ ۲۸ رکوع ۲)

اور هل يستويان الذين يعكفون والذين لا يعكفون (پارہ ۱۲ رکوع ۲)
 کیا علم دین کے جاننے والے اور نہ جاننے والے دونوں برابر ہیں (ہرگز نہیں)

حسب کا بیان۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ دنیا داروں کا حسب جس کی طرف وہ دوڑتے ہیں وہ دولت مال ہے یعنی مالداروں کو
 تو نگری کو حسب سمجھتے ہیں حالانکہ حسب اُن عمدہ اخلاق کو کہتے ہیں جو پشت در پشت چلے
 آتے ہوں۔ اگرچہ اُنکے پاس روپیہ پیسہ نہ ہو۔ (کذا فی النسائی)

اور صحیحین وغیرہ میں ایک روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میری امت میں تین چیزیں
 امر جاہلیت کے ہیں ایک فخر کرنا احساب میں اور طعن کرنا انساب میں اور پانی بارش طلب کرنا
 کاریبان نجوم سے۔

خدا کے تعالیٰ مسلمانوں کو مصیبت و فخر جاہلیت سے بچا دے اکثر قدوہ سادات
 ائمہ اطہارہ کی مائیں ام ولد تھیں امام زین العابدین علی بن حسین کی والدہ شہربانو بنت
 یزید جرد بن شہر بار بن شرویر بن خسرو پرویز بن ہرمز بن نو شیردان شاہ فارس تھیں۔
 اور موسیٰ کاظم کی والدہ ام ولد حمیدہ نام تھی اور علی بن رضا بن موسیٰ کاظم کی والدہ
 ام ولد تھی تلکتم نام کی اور علی بن محمد بن علی کی والدہ ام ولد تھی شیراز یا ریگانہ نام کی اور
 علی بن محمد عسکری کی والدہ ام ولد تھی سماتہ نام کی اور امام حسن بن علی زکی عسکری کی والدہ
 ام ولد تھی سوسن نام کی اور امام محمد بن حسن ممدی کی والدہ ام ولد تھی قرچس نام کی۔ اسی
 طرح صحابہ کرام میں جان تک دیکھا گیا تو دین و اسلام و اخلاق حمیدہ ملحوظ تھے۔

(الروضة الندیہ جلد ۲ صفحہ ۹)

فصل الکفاء فی الاسلام۔ اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ کفو کا اعتبار

دین میں ہے۔ (یعنی علی البخاری جلد ۹)

اور جمہور علمائے اسلام کا اجماع ہے کہ کفو کا اعتبار دین میں ہے بقولہ تعالیٰ

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ بجز اسکے منین ہے کہ مومنین سب آپس میں بھائی برادر ہیں۔
 أَلْفَقَوْمٌ إِخْوَانٌ صَدَقَ بَيْنَهُمْ سَبَبٌ مِنَ الْمَوَدَّةِ لَسَحَرِيحِيَالٍ بِهِ نَسَبٌ

کیا ولی کو حق ہے بغیر رضا مندی لڑکی کے فاسق سے نکاح کر دے
 اس مسئلہ میں سب علماء کا اتفاق ہے کہ اگر اپنے اپنی باکرہ لڑکی کو کسی فاسق فاجر سے
 نکاح کر دیا تو لڑکی کو اختیار ہے کہ وہ اپنے نفس کو اُسکو نہ سونپ منہ کر دے اور اپنی
 دادرسی حاکم وقت کے پاس پیش کرے بعد تحقیق تفریق کرا دے۔ (کذا فی ہدایہ)
 اسی طرح اگر عورت کے شوہر کے پاس مال حرام کمائی کا ہو یا اُس کا شوہر

عیوب ممنوعہ میں مبتلا ہو تو حاکم وقت تحقیق کے بعد نکاح فسخ یا تفریق کرا دے۔ (ہدایہ)

فصل کیا ولی کو نکاح میں حق جبر ہے۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا يَنْكُحُ الْكَافِرُ حَتَّى تَشْتَأَمَ وَلَا يَنْكُحُ الْمَيْمُونُ حَتَّى
 تَشْتَأَمَ ذُنُوبُهُ عَمَّا كَانَتْ فِيهِ حَتَّى يَكُونَ كَالْأَنْثَى لَا يَنْكُحُ حَتَّى يَكُونَ كَالْأَنْثَى
 باکرہ کا نکاح نہ کیا جائے جب تک اُس سے امر حکم نہ لیا جاوے اور
 باکرہ کا نکاح نہ کیا جائے جب تک اُس سے اذن نہ لیا جاوے۔ (کذا فی البیہاری)

بظاہر حدیث مذکور الصدر کے بیوہ کا بدون اُسکے امر مشورہ کے اور باکرہ کا بغیر اذن کے
 نکاح صحیح نہ ہوگا یہی مذہب صحابہ و اوزاعی و ثوری و حنفیہ کا اور امام مالک و شافعی و لیث و
 ابن ابی شیبہ و احمد و اسحاق کے نزدیک باپ کو حق ہے کہ باکرہ کو بدون اُسکے اذن کے
 نکاح کر دے۔ (ریل الاوطار جلد ۲ صفحہ ۳۰)

فصل اگر عورت عاقلہ بالغہ بغیر ولی کے اپنا نکاح کرے امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک اگر عورت عاقلہ بالغہ بغیر ولی کے نکاح کرے تو نافذ ہوگا اور امام محمد و ابو یوسف
 کہتے ہیں کہ ولی کی اجازت پر موقوف اور امام شافعی و مالک و احمد کے نزدیک اصلاً
 نکاح نافذ نہ ہوگا اُنکے نزدیک ولی کی ولایت شرط ہے عینی علی البیہاری جلد ۲ صفحہ ۴۲
 عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وَلَا تَنْكُحُ الْمَرْءُ حَتَّى يَكُونَ كَالْأَنْثَى

الْمَوَاحِ وَلَا تُزْجِمُ الْمَرْءُ نَفْسَهَا فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزْجِمُ نَفْسَهَا -
(درمشور جلد ۱ صفحہ ۲۵ دابن ماجہ والدارقطنی والبیہقی)۔

ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا عورت دوسری عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ عورت اپنا نکاح آپ کرے اس لیے کہ زانیہ عورت ہی اپنا نکاح آپ کر لیتی ہے اگر ایسا ہوتا تو قانون اسلام و اخلاق فطری انسانی نظام دنیا درہم برہم ہو جاتا۔

فصل جب باپ یا کوئی دوسرا ولی عورت کا نکاح کر دے اور عورت کو خواہندہ ناپسند ہو۔ عن خنساء بنت حن (املا نصاریہ آن آبائہا تزوجہا وہی تکتبہ فتکوت ذلک قالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فزوجہا نکاحاً رکذانی البخاری ودارقطنی وطبرانی)

ترجمہ۔ خنساء بنت جذام سے مروی ہے کہ اُسکو اُسکے باپ نے ایک شخص سے نکاح کر دیا تھا لیکن خنساء کو وہ مرد ناپسند تھا تو خنساء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہو کے اپنی عدم رضامندی ظاہر کی تو حضرت نے اُسکا نکاح رد کر دیا۔

اور ایک روایت کے نام ثوری سے ابن ابی ہاشم تزوجہا وہی بکوت بیک اسکے باپ نے اُسکا نکاح کرایا تھا اور وہ کواری تھی۔ اسکو امام مالک نے صحیح کہا ہے۔

فصل بالغہ کا بغیر اذن کے نکاح کر دینا۔ اور ایک روایت ہے حضرت جابر سے کہ ایک شخص نے اپنی لڑکی بالغہ کو بغیر اُسکے اذن کے نکاح کر دیا تھا تو وہ لڑکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہو کے اپنی عدم رضامندی ظاہر کی تو آنحضرت نے دونوں میں تفریق کر دیا۔ (ابوداؤد)

علمائے حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو ان بالغہ لڑکی پر باپ کو حق جبر نہیں ہے کہ وہ جبراً اُسکو نکاح کر دے جس کو وہ ناپسند کرے معلوم ہوا کہ منکوحہ کی رضامندی پر نکاح کی بجالی برطرفی موقوف ہے۔ (رکذانی عینی علی البخاری)

فصل ولایت ولی کی نکاح میں شرط ہے۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ صحت نکاح میں ولایت ولی کی شرط ہے۔ امام مالک و شافعی کے نزدیک بدون ولی کے نکاح صحیح نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ و زفر و امام شعبی و مالکیث کے نزدیک اگر عورت بغیر ولی کے کامل مہر کے ساتھ کفو میں نکاح کرے تو جائز ہے۔ (بدایہ جلد ۲ صفحہ ۷)

حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ عورت کو مناسب نہیں کہ بغیر اذن ولی کے نکاح کرے یا صاحب الرے یا حاکم وقت سے ملے اگر درمیان عورت اور ولی کے خلاف الرے ہو تو سلطان ولی ہے۔ (موطا امام محمد باب النکاح بغیر ولی)

فصل لشہادۃ فی النکاح۔ یشاہد عی عدلی۔ عن عمران بن حصین عن النبی ﷺ قال لا نکاح الا بقرنی و شاہد عی عدلی (مسند امام احمد) عمران بن حصین سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ نکاح نہیں ہوتا مگر بولایت ولی اور دو گواہ عدل کے یہی مذہب حضرت عبداللہ بن عباس و شعبی و سعید و اوزاعی و شافعی و ابو حنیفہ و امام محمد اور صحابہ و تابعین کا۔ (نیل جلد ۶ صفحہ ۳۴)

عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ ﷺ لا نکاح الا بقرنی و شاہد عی عدلی فان تشاجروا فاما لسلطان و لی من لا و لی لہ۔ (رواہ دارقطنی) (ترجمہ) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا نہیں نکاح مگر بولایت ولی و دو گواہ عدل کے اگر ان میں اختلاف الرے و نزاع ہو تو سلطان ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔ آن دونوں مدنیوں کا مطلب یہ ہے کہ دو گواہ عدل کا ہونا نکاح میں ضروری ہے اور اگر کوئی نزاع پیدا ہو جائے تو سلطان ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔ اور آج تک صحابہ و تابعین و علماء میں یہی عمل رہا کہ نکاح میں دو گواہ ہونا شرط ہیں۔ بدون دو گواہ کے نکاح صحیح نہ ہوگا اور امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی متفق ہیں کہ شہادت صحت نکاح سے ہے اور نکاح سری یعنی پوشیدہ بغیر گواہوں کے جائز نہیں ہے اور شہادت حکم شرعی ہے۔

عن عمران بن حصین عن النبی ﷺ قال لا نکاح الا بقرنی و شاہد عی عدلی فان تشاجروا فاما لسلطان و لی من لا و لی لہ۔ (رواہ دارقطنی)

بجز اسکے چارہ نہیں ہے۔ (ہدایہ فصل شہادت)

اور بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ دومردنہون تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ کرنا چاہیے یہی مذہب ہے امام احمد و اسحاق و ابو حنیفہ کا۔ لیکن عدالت شہود میں مختلف ہیں امام شافعی کے نزدیک ایک گواہ عادل مسلمان ہونا شرط ہے بقولہ تعالیٰ **وَالشَّاهِدُ طَرَفٌ اَوْ اَدْنٰی** لیکن عدم موجودگی میں فاسق فاجر کی گواہی جائز ہے۔

فصل مہر کا بیان۔ علماء حنفیہ کا اتفاق ہے کہ مہر شرط صحت نکاح میں ہے بدلیل

بقولہ تعالیٰ **فَاَتَوْهُنَّ اُجُورَهُنَّ فِيْ حَيْثُ هُنَّ اَرْسِلْنَ** (متر آن پارہ پانچ رکوع ایک)

یہ دو عورتوں کے مہور مقررہ۔ اور بدلائع و صنائع میں ہے کہ بدون مہر کے نکاح جائز نہیں ہے حنفیہ کے نزدیک مہر شرط نکاح سے ہے بدون مہر سے نکاح جائز نہیں ہے۔

فصل مہر کی مقدار شوہر کی حیثیت پر۔ بقولہ تعالیٰ **عَلَى الْمُؤْتَمِرَةِ مَا لَهَا مِنَ الْوَدْعَةِ**

اگر اسکی حیثیت سے مقدار مہر ہوگا لا یجوز ان الله تنسأ لہا و سعتها (پارہ ۳ آخر سورہ بقرہ)

سہل بن سعد سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی بغرض عقد اپنے سکوت فرمایا سہل بن سعد نے کہا اگر آپ کو اسکی حاجت نہیں تو مجھ سے نکاح کر دیجئے اپنے فرمایا تیرے پاس مہر کیلئے کچھ ہے کہا نہیں ہے پھر اپنے فرمایا جا کوئی لوہے کی انگوٹھی تو بھی لا سہل نے کہا وہ بھی نہیں بجز ایک انار کے اپنے فرمایا اگر انار اسکو دیا تو خود رنگا ہوگا کیا تجھ کو کچھ قرآن بھی یاد ہے سہل نے کہا جی ہاں یاد ہے اپنے فرمایا جا اسکو فلان مسلمان سورتین یاد کر اے۔ اُس عورت کا سہل سے نکاح کر دیا بلحاظ فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحق سہل بن سعد مہر کی مقدار کا اعتبار شوہر کی حیثیت پر مبنی ہے۔ کذا فی بخاری و مسلم

حضرت عائشہ سے مروی ہے اُسی مہر میں برکت ہے جسکا ادا کرنا آسان ہو۔ (مسند احمد)
ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مہر کی مقدار دس
وقیہ تھیں۔ (نسائی و مسند احمد)

اور ایک روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ اکثر مہور ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم بارہ
وقیہ تھی اسکی مقدار پانچ سو درہم کی تھی۔ (ترمذی ابن ماجہ ابی داؤد نسائی مسند احمد)
علماء کا اس میں اتفاق ہے اکثر مہر میں کوئی صد تین اور اقل میں مختلف ہیں کہ کم از کم کتنا
ہونا چاہیے۔ امام شافعی و احمد و اسحاق ابو ثور اور فقہا اہل مدینہ اور تابعین سے کم کم کی کوئی
صد تین وہی صحیح ہوگا جسکی قیمت و شن ہو سکے۔ اور امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کے نزدیک
کم از کم دس درہم مہر ہونا چاہیے۔ (ہدایۃ المجتہد وغیرہ)

فصل مہر کے اقسام۔ مہر دو قسم کے ہوتے ہیں ایک مہر معجل جو بغور عند النکاح یا عند
ادا کیا جاوے۔ دوم موعل یعنی ایک اجل میں و مقررہ تاریخ پر ادا ہوگا اور حیدر آباد کن کے
رواج میں عند الموت یا عند الطلاق ادا کرنا ہوتا ہے۔ بجز رواج کے اس میں کوئی شرعی دلیل نہیں ہے
فصل قبل تقریر مہر و دخول و خلوت صحیحہ کے شوہر کا مرنا۔ اس میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے بروح بنت واشق میں فیصلہ فرمایا ہے کہ عورت کے لیے مہر مثل اور میراث
اور عدت ہے کذا فی سنن اربعہ اور ترمذی نے صحیح کہا اور حاکم و بیہقی و ابن حبان نے بھی صحیح کہا
ہے۔ نیل جلد ۱ صفحہ ۸۹ و ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۲۲۔ اور یہی مذہب ہے عبد اللہ بن مسعود و محمد بن سیرین
و امام ابو حنیفہ و آپ کے اصحاب احمد و اسحاق و داؤد ظاہری کا۔ ہدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۲۲۔

قبل مکحل و خلوت صحیحہ کے زوجین میں جدائی کا اثر۔ تو عورتوں کو مہر مسئلے کا نصف
ملے گا اگر مسئلے میں تو مہر مثل کا نصف ملے گا لقولہ تعالیٰ وَإِنْ طَافْتُمُوهُنَّ فَبِئْسَ الَّذِیْنَ
تَمْسُقْنَ ۚ وَفَإِنْ صَدَقْتُمْ لَفَنَ فَرِجَتَهُ فَنُصِفْتُ فَاَقْرَبْتُكُمْ ۚ ترجمہ۔ اور اگر تم طلاق
دو عورتوں کو پہلے جلع و مساس کے اور تحقیق اُنکے مہر تم مقرر کر چکے ہو تو مقرر کردہ مہر کا

عالمی و مہر کی مقدار کا سورہ اور دوسرے بارہ ماثراہ عسل مہر کی کوئی حد نہیں ہے

نصف واجب ہوگا۔ (پارہ ۲ رکوع پندرہ)

اس امر میں غلفائے راشدین کا فیصلہ ہے جبکہ شوہر نے دروازہ بند کر لیا یا پردہ ڈال لیا تو پورا مهر واجب ہوگا اور فقہائے امصار و ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد و زفر کا مذہب ہے کہ خلوت صحیحہ میں پورا مهر ہے ہاں اگر اعدائے زمین سے ایسے بیمارین جو قابل جلع نہیں ہیں یا رمضان کے روزے ہیں یا حج و عمرے کے محرمین یا عورت حائضہ ہے یا رتق ہے تو نصف مهر و عدت واجب ہوگی گو جلع نہ کیا ہو۔ احکام القرآن ج ۱ ص ۴۳۶

وطی غیبہ میں مهر مثل واجب ہوگا یہی مذہب ہے ابو حنیفہ و ابراہیم نخعی و عام فقہاء کا

موطا امام محمد صفحہ ۳۰۹۔

فصل کن کن عیوب کی وجہ سے منکوحہ واپس ہو سکتی ہے۔ عَنْ كَعْبِ بْنِ
زَيْدٍ اَنَّ زَيْدَ بْنَ كَعْبٍ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ (مَرْأَةً)
الْحَدِيثُ كَعْبُ بْنُ زَيْدٍ ابْنُ زَيْدِ بْنِ كَعْبٍ مِنْ مَدْيَنَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَوْرَتِ مِنْ نِكَاحٍ كَيْمَا جَبَّ أَسْكُ فَرَشَ فَرَشَ تَشْرِيفَ فَرَا هُوَ تَوَاسُكِي سَلِي بِرَفِيدِي نَظَرِ
بُطِي تَوَاسُكِي سَلِي تَوَاسُكِي تَوَاسُكِي تَوَاسُكِي تَوَاسُكِي تَوَاسُكِي تَوَاسُكِي تَوَاسُكِي
دیا تھا اُسے واپس نہیں کیا۔ کذا منہ احمد و بیہقی و حاکم۔

اور ایک روایت ہے حضرت عمرؓ سے ہر ایک وہ عورت کہ نکاح کی گئی اور حالانکہ وہ عورت
دیوانی مجنون ہے یا اُسکو جذام ہے یا اُسکو برص ہے تو صرف اُسکو مهر ملے گا بعوض اُس منفعت کے
جو اُس سے حاصل کی ہے اور اس مهر کا تاوان اُس شخص پر ہے جس نے اُسکا عیب ظاہر نہیں
کیا اور نکاح کر دیا۔ نیل الاوطار

جملہ صحابہ و اہل علم کا اتفاق ہے کہ عورت عیوب کی وجہ سے واپس ہو سکتی ہے اور
اُسکا نکاح فسخ کیا جائے۔ نیل الاوطار

تین عیوب میں اختلاف ہے کہ جسکی وجہ سے وہ عورت واپس کی جاتی ہو اور کحل فسخ

حضرت علی و عمر و عبداللہ بن عباس کے نزدیک چار عیب کی وجہ سے عورت واپس رد کی جاتی ہے وہ چار یہ ہیں۔ جنون۔ جذام اور ہر ایک فرج کی بیماری جو مانعِ وطی ہو۔ فرج کی بیماریاں رتق۔ عقل۔ قرن۔ تفصیل رتق فرج کا سورانخ بند ہو جانا۔ عقل یہ بھی ایک قسم کا زائد گوشت ہے فرج کے لبوں تک آجاتا ہے جو مانعِ جماع ہوتا ہے۔ قرن فرج میں رحم سخت ہو کے بڑی ہو جاتا ہے جو دخول کا سخت مانع ہوتا ہے اور بعض اوقات فرج کی دونوں ہڈیاں مل جاتی ہیں رفتہ رفتہ کھل بھی جاتی ہیں۔ اگر عورت ان عیب کے ساتھ معیوب تھی اور شوہر کو اس کا علم نہیں تھا تو اُس کو مہر واپس ملیگا لیکن بشرطیکہ اُس نے دخول و مساس نہ کیا ہو۔ امام ابوحنیفہ و شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور اگر دخول و مساس کر لیا ہے اُس پر کل مہر واجب ہوگا۔ امام مالک و شافعی متفق ہیں کہ ان چار عیبوں کی وجہ سے عورت واپس رد کی جاوے گی۔ جنون۔ جذام۔ برص اور فرج کے امراض جو مانع ہوں وطی کے۔ ہدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۲۲۔

اور ان چار عیبوں میں اختلاف ہے۔ سیاہ دھبہ ہونا۔ قرع ہونا۔ فرج میں بدبو اور ناک میں بدبو ہونا۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا ان عیبوں میں عورت واپس نہیں ہو سکتی۔ اور امام شافعی کے نزدیک پانچ عیبوں میں شوہر کو اختیار ہے۔ جنون۔ جذام۔ برص۔ قرن۔ رتق۔ مرد میں کن کن عیوب کی وجہ سے نکاح فسخ ہو سکتا ہے۔ جنون۔ جذام۔ برص خستی۔ معتوہ۔ عنین۔ محبوب الذکر (جب کا آلہ کٹا ہوا ہو) جنون دو قسم میں سے ایک قابلِ صحت دوم غیر قابلِ صحت ہے۔ عنین وہ شخص ہے جو عورت کے جماع پر قادر نہ ہو سکے گو آلہ قائم ہو سکتا ہو اگر بعض پر قادر اور بعض پر قادر نہیں یہ سب ضعفِ آلہ کے اسباب ہیں پس جس پر قادر نہیں ہو سکتا تو اُس کے حق میں عنین ہے۔ بعض کتابوں میں آیا ہے کہ اُس کا امتحان لیا جائے اور عنین کے لیے ایک سال شمسی مدت مقرر کی جائے۔ اس باسے میں حضرت عمر کا ایک فیصلہ بھی ہے کہ کہ آپ نے عنین کو ایک سال کی مدت مہلت دی۔ اس میں تبدیلی فضول و علاج معا لہجہ کرا لے اگر اس مدت میں قابلِ جماع ہو گیا تو نہا ورنہ دونوں میں قاضی تفریق کرائے اور عورت کیلئے

مہر کامل ہے۔ شرح وقایہ جلد ۲ صفحہ ۲۲۔

اگر دونوں میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ مرد کہتا ہے کہ میں مرد و چارچہ پر قادر ہوں اور عورت کہتی ہے نہیں تو امتحان لیا جائے عورتوں کی گواہی سے۔ (عالمگیری)

اگر زوج محبوب الذکر آگے جماع کٹا ہوا ہو تو فوری تفریق کرادی جائے۔ (عالمگیری)

خصی مثل عین کے ہے اُسکو ایک سال تک دوا علاج کیلئے مہلت دی جائے۔ (۱۰)

معتوہ فاطر لعل اگر عورت تک پہنچ سکے تو قاضی ایک سال کی مہلت دے۔ (۱۱)

فصل جذام۔ برص۔ جنون میں عورت کو فسخ نکاح کا اختیار۔ امام محمد کے نزدیک اگر شوہر کو جنون یا لکڑی یا برص ہو تو عورت کو اختیار ہے کہ اپنا نکاح فسخ کرے۔ شرح وقایہ جلد ۲ صفحہ ۴۳۔ اور اسی طرح الطرق الحکمیہ میں بھی ہے کہ دونوں میں جدائی کی جائے۔ صفحہ ۲۴۳۔

فائدہ۔ اس زمانہ کے بعض مردوں میں اور عیوب بھی پیدا ہو گئے ہیں جیسے مذن الخمر آتشک کی بیماری۔ اکثر عورتوں کے رحم آتشک کی وجہ سے بگڑ جاتے ہیں بعض اولاد سے محروم ہو جاتی ہیں یہ بھی قابل لحاظ ہیں عورتوں کو اختیار فسخ نکاح ہے۔

فاسق فاحشے نکاح کا اثر۔ اگر باپ اپنی باکرہ لڑکی کو شرابی یا فاسق فاجر سے نکاح کر دے تو عورت کو فسخ نکاح کا اختیار ہے اُسکی داد رسی حاکم وقت سماعت کر کے دونوں میں تفریق کر دے۔ ہدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۱۳۔

غیر کی حاملہ سے نکاح کا اثر۔ آنحضرت کے زمانہ میں ایک شخص نے غیر کی حاملہ عورت سے نکاح کیا تو اپنے دونوں بغیر ذکر مہر کے جدائی کرادی۔ ابن داؤد صفحہ ۴۹۹۔

فصل اگر زوجین میں کوئی نزاع پیدا ہو جائے تو دو حکم مقرر کرنا چاہیے **فرمان الہی** فَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْتَغُوا حُكْمًا مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ يَكُنْ إِحْدَاهُمَا كَافَّةً پانچ رکوع تین۔ اگر تم دونوں زوجین میں کسی قسم کا شقاق و نزاع پیدا ہونے کا خوف و ڈر ہو تو ایک حکم زوج کا قریبی اور ایک حکم زوجہ کا قریبی دو نصف مقرر کریں کہ ان دونوں کے

بیانات منکر انہیں صلح کر دین اگر زوجین صلح چاہیں۔

علماء کا اس میں اتفاق ہے کہ ہر ایک نزع زوجین میں زوجین کے قراتی دو حکم مقرر کیے جاویں کہ دونوں کے حالات سے واقف ہوں انکی رفع نزع کر کے دونوں میں صلح کر دین اور ان دونوں کا فیصلہ نافذ رہیگا اور اگر ان دونوں حکمون میں اختلاف ہو تو غیر نافذ ہوگا۔ اگر دونوں منصف قراتی نہوں تو جنکو زوجین مناسب سمجھیں اور حکمون کو تفریق کا حق نہ ہوگا اگر وہ تفریق کرنا چاہیں تو زوج سے اذن لینا واجب ہوگا۔ ورنہ تفریق باطل ہوگی۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ حکمون کو اختیار ہے کہ تفریق کر دین۔ اور امام ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب امام شافعی فرماتے ہیں کہ حکمون کو حق تفریق نہیں ہے ہاں اگر زوج نے حق تفریق اٹکو دیا ہو کیونکہ تفریق و طلاق زوج کے قبضہ و ملک میں ہے غیر کو حق نہیں ہے اور منشا فرمان الہی کا بھی یہی ہے کہ زوجین میں اتفاق و صلح ہو۔ ہدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۸۱۔

خیار بلوغ۔ نابالغ لڑکے یا لڑکی کا سب سے مقدم ولی باپ ہے، پھر دادا اگر باپ نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح کرے تو وہ نکاح لازمی ہو جاتا ہے۔ سن شعور بلوغ میں لڑکے لڑکی کو اختیار بلوغ نہیں ہوتا بشرطیکہ کوئی عیوب شرعی و عرفی نہوں اور غیر کفو نا حاشہ بھی نہوا اور بوقت نکاح باپ ادا کے ہوش و حواس بھی صحیح ہوں اور مہر میں غبن نا حاشہ بھی نہ کیا ہو نہ ہتھکڑی کم کیا کہ درجہ عیب کو پہنچے یا اس قدر زائد کیا ہو کہ مہر مثل و عرف کے خلاف ہو یا کسی ناجائز چیزوں پر مقرر کیا ہو۔

خیار بلوغ میں نکاح فسخ کرانے کیلئے قاضی یا حاکم وقت یا کوئی بڑا بوڑھا عقل مند منصف اہل محلہ ہونا ضروری ہے۔ بالغ ہونے پر فسخ نکاح کا اختیار باکرہ عورت کو جو وقت آثار بلوغ ظاہر ہوں اسی وقت فوراً بلا کسی تاخیر کے زبان سے کہہ دے کہ اس نکاح پر راضی نہیں ہوں اور اگر ذرا بھی دیر کی تو حق خیار بلوغ ساقط۔ اور کم از کم دومر دیا ایک مرد و دو عورتیں

گواہ کر لے تاکہ قاضی حاکم وقت کے پاس حجت ہو۔ اگر عورت ثیبہ ہو تو اسکو فوری کننا ضروری نہیں ہے بلکہ اسکی رضامندی پر موقوف ہے۔ ثیبہ کے حق میں خاموشی ابطال حق خیار نہیں ہے تمام کتب فقہ و حیلہ ناجزہ۔ صفحہ ۱۶۰ تا ۱۶۱۔

فصل عورت و مصولی مہر تک اپنے نفس کو روک سکتی ہے۔ عورت کو اختیار حاصل ہے کہ ادائی مہر تک یا میعاد مقرر تک اپنے نفس کو شوہر سے روکے۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۸۲۔ اسی طرح سفر میں جانے سے اپنے آپ کو روک سکتی ہے جب تک مہر وصول نہ ہو بقول امام ابوحنیفہؒ کے۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۸۳۔

اگر زوج نے بعض مہر کے زوجہ کو کچھ مال دیا ہو تو اس کو اختیار ہے کہ قبضہ مال تک اپنے کو روکے۔ عالمگیری صفحہ ۸۳۔

بصورت ادائی مہر یا مہر موجد ہو تو شوہر کو حق ہے کہ جہان چاہے زوجہ کو لیجاو بشرطیکہ فتنہ و فساد کا خوف نہ ہو۔ عالمگیری صفحہ ۸۳۔

عاقبہ بالغہ عورت کو اپنے مہر حاصل کرنے کا حق خود حاصل ہے۔ عالمگیری صفحہ ۸۳ اگر صغیرہ کا مہر اُسکے اولیاء نے وصول کر لیا ہو اور عورت مدعیہ مہر ہے تو اسکی مسخری کی تصدیق ہوگی۔ عالمگیری صفحہ ۸۳۔

فصل دختر کے جہیز میں اختلاف۔ اگر کسی شخص نے اپنی لڑکی کیلئے جہیز تیار کیا اور اسکو سپرد بھی کر دیا تو باپ کو یہ حق نہیں ہے کہ اُس جہیز کو واپس لے کیونکہ یہ اصل میں ہمہ ہی اسی پر فٹوئے ہے۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۵۹۔

اگر جہیز تیار کر کے سپرد نہیں کیا صرف معین کیا ہے تو باپ کو حق ہوگا کہ اسکو واپس لے۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۵۹۔

اگر صغیرہ لڑکی نے اپنے ماں باپ کے گھر میں جہیز تیار کیا پھر اتفاق سے ایک ماں باپ سے مر گیا تو ورثہ کو یہ حق نہ ہوگا کہ اسکو ترکہ میں شریک کریں۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۵۹۔

اگر کسی نے اپنی لڑکی کیلئے جہیز تیار کیا لیکن قبل سپردگی خود مر گیا تو یہ جہیز شریک ترکہ ہوگا۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۶۹۔

اگر جہیز کو نامزد کر دیا یا علیحدہ کر دیا تو شریک ترکہ نہ ہوگا بلکہ جسکے نام نامزد کیا ہے وہی مالک ہے کیونکہ اس سے معطلی کی نیت و ارادہ عطا وہبہ فعلًا ثابت ہوتا ہے گو قولاً نہ ہو۔

فصل قبل نکاح کے جوہر یہ عطیہ ہمزوہ کے اولیا کو بھیجا جائے۔ عمرو بن شعیب اپنے باپ دادا سے روایت کرتے ہیں تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جوہر یہ تحفہ و ہر قبل نکاح کے اولیا سے زوجہ کو بھیجا جائے تو وہ زوجہ کا حق ہے بشرطیکہ وہ تحفہ و ہر یہ کسی کے نام کا خاص ہو اور یہی مذہب عمر بن عبدالعزیز اور شوری و امام مالک کا اور ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے نام پر ہے تو مالک ہوگا۔ نیل جلد ۶ صفحہ ۹۱۔

فصل شوہر کی جانب سے جو اسباب زیور وغیرہ عقد میں جرطصایا جاتا ہے وہ زوجہ کی مالک ہے۔ بیل فرمان الہی وَآتَيْنَكُمْ لِحْدَاهُمْ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذْهُ مِنْهُ شَيْئًا۔ اور جو تم دے چکے ہو ان عورتوں کو قنطار (بہت کچھ مال) پس مت لو تم اس فیے ہوے مال سے کچھ بھی (قنطار) کی مقدار میں اختلاف ہے ایک ہزار دو سو اوقیہ ہے یا چار ہزار دینار طلائ یا آٹھ ہزار دینار یا بیل کی کھال بھری ہوئی سونے کی یا بکثرت مال مراد ہے۔ نہا یہ ابن اثیر۔ اور کیفیت تَأْخُذْهُ وَنَهْ وَقَدْ أَخْضَعُ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ هَ أَخْذًا نَامِيًا كَوْمِيًا فَتَأْخُذْهُ غَلِيظًا دِيًّا، اور کیسے لے سکتے تم اس دیے ہوے مال کو حالانکہ تحقیق تم اس میں بے تکلفی ایک دو سرے خلوت بھی کر چکے ہو اور تم آپس میں معاہدہ نکاح بھی مضبوط کر چکے ہو۔

گو آیات بالا کا مورد خاص ہے لیکن معنی مفہوم عام منطوق ہے۔

فائدہ جلیلہ۔ اس عطا کی اہمیت میں سنن ابی داؤد میں ایک روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح علی رضی اللہ عنہ سے کر دیا تو

قبل رخصت عقد کے صلہ میں عطا پر مجبور کیا علیؑ نے کہا میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے آپ نے فرمایا تیری زرہ خطیمہ کہاں ہے وہی دیدے تو حضرت علیؑ نے زرہ خطیمہ دیکر رخصت حاصل کی اور فقہ حنفیہ ردالمحتار جلد چہارم کتاب البیوع صفحہ ۵ میں تحریر ہے کہ زوجین میں ایسے معاملات عطا بکثرت ہوتے ہیں اکثر شوہر اپنی زوجہ کو متاع و اسباب زیور کپڑا شادی میں دیتا ہے اور دوہن و لے بھی کچھ دوہا دوہن کو جہیز وغیرہ دیتے ہیں یہ لین دین حقیقت میں وطن کے حق میں ہبہ ہے۔

لو فرضنا اگر شوہر یہ دعوے کرے کہ میں نے یہ مال عاریت دیا تھا ایک تو عاریت کا ثبوت اُسکے ذمہ ہے کہ یہ عاریت ہے۔ دوم یہ کہ عاریت کا یہ محل موقع نہیں کیونکہ زوجہ تو خود شوہر کے قبضہ میں ہے اگر عاریت ثابت ہو جائے تو رجوع عن الہبہ ہوگا۔ تو ایسی صورت میں شوہر کو بھی واجب ہوگا جو جہیز و اسباب متاع وغیرہ حاصل کیا ہے وہ بھی واپس کرے کیونکہ جب یہ عاریت ہے تو وہ بھی عاریت ہے۔

فصل محرمہ عورت کے ساتھ نکاح کیا تو کیا حکم ہے۔ اگر کسی شخص نے محرمہ عورت کے ساتھ بغیر علم کے نکاح کر لیا تو نکاح فاسد ہوگا اور عورت کو مہر مقررہ ملے گا اگر مقررہ نہیں تو مہر مثل ملے گا۔ اب یہی اُسکی ذات تو ایمین دو قول ہیں اگر جائز نکاح کیا ہے تو امام مالک و ابو یوسف و محمد و شافعی کے نزدیک اُسپر حد جاری کی جائے گی صرف امام ابو حنیفہ و ثوری فرماتے ہیں کہ اُسپر حد نہیں ہے بلکہ تعزیر ہے بحکم قاضی جو حد سے زائد ہوگی۔ (کتب فقہ)

فصل اگر کافر زوجین میں ایک مسلمان ہو جائے تو نکاح کیسا۔ مسئلہ پہلین یہ حکم ہے کہ اگر زوجہ قبل زوج کے مسلمان ہو جائے تو زوج کو اختیار ہے کہ قبل ختم عدت تک مسلمان ہو کے بنکاح اول اپنی زوجہ کو رجوع کرے بغیر تجدید نکاح و مہر کے یہی مذہب ہے عمر بن الخطاب و جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن عباس و حسن بصری و طاؤس و عکرمہ و قتادہ و احکم و ثوری و فقہائے کوفہ اور امام بخاری کا۔ (نیل جلد ۶ صفحہ ۷۹)

اگر یہودی یا عیسائی مرد مسلمان ہو جاوے اور اسکی زوجہ یہودیہ یا نصرانیہ عیسائیہ ہو تو نکاح
فسخ نہ ہوگا۔ کنز الدقائق۔

فصل حرمت رضاعت میں۔ رضاعت دودھ پلانے کو کہتے ہیں اور بچہ کو رضیع اور
پلانے والی کو مرضعہ کہتے ہیں۔ یہ مرضعہ اس رضیع کی دودھ پلانے والی مان ہوگئی جیسے حقیقی مان تھی۔
رضاعت کی حرمت ایسی ہے جیسی نسب کی حرمت ہے۔ اس بچہ پر اس دودھ پلانے والی کے
اصول فروع اور پسے نیچے تک سب حرام ہو گئے۔ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے
فرمایا اِنَّ اللّٰهَ حَقَّ مِّنَ الرَّحْمٰنِ مَا حَقَّ مِّنَ الشَّيْبِ كَذَا فِي مَسْنَدِ اَحْمَد وَ تَرْمِذِي اور صحیح کہا
ترمذی نے۔ یعنی حضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے رضاعت سے جیسے حرام کیا ہے
نسب سے اُمہ اربعہ کا یہی مذہب ہے کہ مصاہرت بھی رضاع میں حرام کرتی ہے مرد پر اسکی رضاعی
مان حرام ہوگئی اور رضاعی باپ کی جو رو اسپر حرام ہوگئی۔ کتب فقہ۔

اور رضاعی دو بہنوں کا ایک نکاح میں جمع کرنا بھی حرام ہے اور درمیان عورت اور
اسکی خالہ اور اسکی بیٹی بھی رضاعت سے حرام ہے۔

جمہور علمائے صحابہ و تابعین وغیرہ کا اتفاق ہے کہ ثبوت حکم رضاعت کا حق زوج مرضعہ
اور اقارب زوج مرضعہ میں مثل مرضعہ کے ہے۔ نیل جلد ۶ صفحہ ۲۵۶۔

فصل رضاعت کے عدد و قلیل و کثیر میں اختلاف حضرت عائشہؓ سے مروی ہے
کہ ایک یا دو حصّہ دودھ حرام نہیں کرتا کذا فی مسلم و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و احمد۔

اور ایک روایت ہے ام الفضل سے کہ دَضَعْتُ دَضَعَتَيْنِ حَرَامٌ نَهْنِیْنِ کَرْتِیْ اَوْ
ایک روایت ہے مسلم و مسند امام احمد بن حنبل بلفظ اَلَا مَلَا حَبَّةً وَّلَا مَلَا حَبَّتَانِ حَرَامٌ نَهْنِیْنِ کَرْتِیْ
رضعت کے معنی چھاتی سے دودھ چوس کر پینا اور حصّہ کے معنی تھوڑی چیز کا لینا اور بلج کے
معنی چھاتی سے تھوڑا سا ہونٹ سے لینا۔ حدیث مذکور الصدر سے اسقدر دودھ پینے
سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی اور اس سے زائد میں بخش ہے۔

اکثر علما کا یہی قول ہے کہ دودھ میں کوئی حد نہیں ہے حضرت علی و عبداللہ بن مسعود و عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن عمر کے نزدیک جب قدر بھی ہو دودھ سے حرمت ثابت ہوتی ہی اور یہی مذہب ہے امام ابوحنیفہ و آپ کے اصحاب ثوری و اوزاعی کا۔ ہدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۲۹۔ مسئلہ ۱۱ اس میں سب علما کا اتفاق ہے کہ رضیع کے دو سال کے اندر رضاعت حرام کرتی ہے۔ درالمختار و عالمگیری وغیرہ۔

اور کبیر کی رضاعت حرام نہیں کرتی اسی طرح امام مالک ابوحنیفہ و شافعی اور کا فہ فتھا فرماتے ہیں کہ کبیر کی رضاعت حرام نہیں کرتی یعنی بچہ جب دو سال سے زائد ہو جائے تو اسکی رضاعت حرام نہیں کرتی۔ کذا فی ہدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۱۱۔

مسئلہ ۱۲ اگر دو سال کے اندر بچہ غذا سے مستغنی ہو جائے تو کیا امام ابوحنیفہ و شافعی فرماتے ہیں کچھ بھی ہو دو سال کے اندر حرمت رضاعت ثابت ہے۔ ہدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۱۱۔

۱۲۹ اور دودھ پلانے والی کی اجرت دو برس تک ہے اس میں حنفیہ کا اتفاق ہے۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۲۹۔ اگر دوا کے طور پر دوا سے ملا کر حلق میں دودھ عورت کا ڈالا جائے تو امام ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب و شافعی کے نزدیک حرمت رضاعت نہیں ہے۔ ہدایۃ جلد ۲ صفحہ ۳۱۔

فقہ کی کتب میں جو غالب ہوگا اسی کا اعتبار ہوگا۔

مسئلہ ۱۳ رضاعت میں شہادت کا اختلاف۔ اس مسئلہ میں روایات کا اختلاف

ہے بعض نے ایک مرضعہ کی شہادت کو قبول کیا۔ اور امام مالک کے نزدیک بجز دو عورتوں کے رضاعت میں شہادت قبول نہ ہوگی اور حنفیہ کے نزدیک کوئی چارہ نہیں ہے شہادت

رضاعت میں دو مرد ہوں یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں مثل اور شہادتوں کے۔ نیل جلد ۲ صفحہ ۲۵۔

فصل طلاق کے بارے میں۔ طلاق لغت میں عورت کو قید زنجیر سے چھوڑنا و

عقد نکاح سے علیحدہ کرنا جو تعلق لگا و عقد نکاح سے تھوڑا باکل منقطع ہو جائے جہاں چاہے

چلی جائے قید زنجیر سے بری۔ اور یہ فعل طلاق خداوند ذوالجلال کو نہایت ناپسندیدہ

و مفسوب تر ہے حلال کاموں سے اور عز و جل نے اپنے نبی کو بہت نرمی و ملاطفت سے فرماتا ہے کہ اگر تم کو کبھی اشد ضرورت پڑ جائے بجز طلاق کے چارہ نہ ہو تو یون طلاق دیا کرو جب عورت حیض سے پاک و صاف ہو کے طہر میں ہو اور اُس عورت سے مجامعت بھی نہ کی ہو تو ایک طلاق دو پھر دوسرے مہینہ میں جب عورت حیض سے پاک ہو تو دوسری طلاق دو بشرطیکہ اُس سے درمیان میں مجامعت نہ کی ہو پھر دیکھو کہ تم دونوں میں ندامت و پشیمانی پیدا ہو گئی ہے تو بہتر طریقہ یہ ہے تم رجوع کر لو ورنہ تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیکر اُس عورت کی بند خلاص کر دو جہاں چاہے چلی جائے اب تمہاری سزا یہی ہے کہ اب تم اُس سے دوبارہ نکاح نہیں کر سکتے جب تک وہ عورت دوسرے شوہر سے نکاح و مجامعت نہ کر لے پھر اُسکی رضامندی سے دوبارہ نکاح کر سکتے ہو بشرطیکہ دوسرا شوہر اُسکو طلاق بائن دے چکا ہو یا مرجع کر دے (ترجمہ) لے نبی جب کبھی تم طلاق دو عورتوں کو **لَعَلَّاهُمْ يَرْجَعْنَ فَاَصْحَابُ الْعِلَّةِ اَكْبَرُ** (ترجمہ) اور عدت کی گنتی کر لو اور خدا سے ڈرو اس سے کم زائد نہ کرو اور نہ عورتوں کو گھروں سے باہر نکالو اور نہ وہ عورتیں خود گھروں سے باہر نکل جائیں ممکن ہے کہ اُن دونوں کے درمیان کوئی صورت مصالحت کی پیدا ہو جائے تو مرد رجوع کر لے۔ (از قرآن و حدیث)

طلاق سنت یہ ہے کہ بجاالت طہر عورت کو ایک طلاق دی جائے پھر دوسری طہر میں دوسری طلاق دی جائے بغیر جماع کے پھر شوہر کو اختیار ہے کہ تیسری طلاق دیکر رخصت کر دے یا رجوع کر لے بکمال و مہر اول ہی مذہب ہے جملہ علماء حنفیہ و شافعیہ و حنبلیہ و مالکیہ و اہل حدیث کا۔

فصل طلاق بجاالت حیض میں رجوعی ہے۔ اگر بجاالت حیض میں طلاق دی تو شوہر کو چاہیے کہ رجوع کر لے پھر طہر میں طلاق دے اگر ایک طلاق یا دو طلاق دی ہوں تو شوہر کو

حق رجوع باقی ہے کہ بکھل اول و مہر اول رجوع کر لے خواہ راضی ہو یا نہ۔
اگر تین طلاق دیدی ہے تو حق رجوع ساقط ہو گیا۔

عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنی بی بی آمنہ بنت عفار کو بحالت حیض ایک طلاق دی تو حضرت عمرؓ نے یہ واقعہ طلاق کا آنحضرت ﷺ سے ذکر کیا تو آپ نے عمرؓ سے فرمایا کہ عبداللہؓ سے کہہ دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے پھر وہ جب حیض سے پاک ہو تو اسکو ایک طلاق دے یا حاملہ ہو۔ کذا فی مسند احمد و مسلم و ترمذی و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ۔

علماء کا اس میں اتفاق ہے کہ طلاق دو قسم پر ہے بائن و رجعی اور رجعی میں حق رجوع باقی ہے۔ شوہر محتاج رجوع ہوتا ہے بغیر اس کے کہ عورت محتاج ہو لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ عورت مدخلہ ہو اور حدیث عبداللہ بن عمرؓ سے صاف ظاہر ہے کہ طلاق حالت حیض میں نہ دینا چاہیے اگر غلطی سے طلاق دیدی تو رجوع کر لے پھر جب عورت حیض سے پاک صاف ہو تو طلاق دے اس درمیان عورت کو حق تفریق باقی نہیں ہے نہ دوسرے سے نکاح کر سکتی ہے اگر اس درمیان اعدا الزوہین میں کوئی مر جاوے تو ایک دوسرا اسکا وارث ہو گا۔

فائدہ۔ اب یہ امر بھی غور طلب ہے کہ جو طلاق حالت حیض میں دی تھی وہ محسوب ہوگی یا نہیں۔ دارقطنی حدیث کی کتاب میں ایک روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ وہ طلاق محسوب ہوگی تو آپ نے فرمایا نعم (ہاں) کذا دارقطنی جلد ۲ صفحہ ۲۲۷۔ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۳۰۸۔

یہی مذہب ہے ائمہ حنفیہ کا جو طلاق حالت حیض میں دی گئی تھی باقی رہی۔
عالمگیری مترجم جلد ۲ صفحہ ۱۳۷۔

اور اس مسئلہ میں جملہ ائمہ کا اتفاق ہے اگر ایک طلاق رجعی دیکر سکوت کر لے

ہاں تک کہ عدت ختم ہو جائے تو وہ ایک طلاق سے بائن ہو جائیگی۔ عالمگیری مترجم جلد ۲ صفحہ ۱۳۷
فصل کیا شوہر رجعت پر مجبور کیا جائیگا۔ جہور علما کے نزدیک معتد علیہ یہ امر ہے
 کہ مجبور کیا جائے تاکہ عدت میں طوالت نہ ہو۔ ہدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۵۳۔

رجعت قولی۔ قولاً لفظاً عورت سے خاوند کے کہے کہ میں نے تجھ سے رجوع کر لیا۔

نیل جلد ۲ صفحہ ۱۵۹۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۴۔

رجعت فعلی۔ مطلقہ رجعیہ عورت سے جماع کرنا شہوت سے ماس بوسہ کنار کرنا۔

رجعت نظری۔ نظر سے عورت کو یا اُس کے عضو مخصوصہ کو شہوت سے دیکھنا۔

اگر آسیہ عورت کو مہینوں کی طلاق دی ہو تو پہلی تاریخ سے طلاق واقع ہوگی۔ (۱)

آسیہ وہ عورت ہے جسکو بوجہ کبر سن یا صغر سن کے حیض نہ آتا ہو۔ (۲)

فصل جو طلاق بطور لہو و لعب نہ لے لیا جائے۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **لَا تَذَكُّ جِدًّا هُنَّ جِدًّا وَهُنَّ كَهُنَّ جِدًّا** اَللَّحْجُّ

وَالطَّلَاقُ۔ وَالْتَجَعْتُ۔ اس حدیث سے حنفیہ و شافعیہ نے استدلال کیا ہے کہ اگر مرد بطور

لہو و لعب کھیل نہی ٹھٹھے کے بھی نکاح کرے یا طلاق دیدے یا رجوع کرے تو طلاق

واقع ہوگی اور نکاح بھی صحیح ہوگا اور رجوع بھی ہو جائے گی۔ نیل جلد ۲ صفحہ ۱۵۹ و عالمگیری

لیکن امام احمد و مالک اسکے خلاف ہیں دلیل اُنکی قولہ تعالیٰ **وَلَا تَنْكِحُوا الْمُطَلَّاقَ** اور اگر

قصد و ارادہ کرین طلاق کا اور بازل کا ارادہ و عزم نہیں ہوتا۔

فصل جنگی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ مجنون۔ نائم سوتا ہوا۔ سرسام کی بیماری والا۔

مغنا علیہ برون نشہ کے بیہوشی۔ مدہوش۔ طفل اگر سمجھ داز نہ ہو۔ ان کی طلاق واقع ہی نہیں ہوتی

عالمگیری جلد ۲۔ صفحہ ۱۴۴۔

عن علی رضی اللہ عنہ **أَنَّهُ قَالَ كُلُّ طَلَاقٍ حَبَائِلُ إِلَّا طَلَاقَ الْمُعْتَوِي**

معتوہ ناقص عقل کی طلاق واقع نہ ہوگی۔ بخاری باب طلاق۔

۱۲۵

اگر کوئی شخص اقرار طلاق پر باکراہ مجبور کیا جائے تو اسکا اقرار نافذ نہ ہوگا۔ عالمگیری جلد ۱
فصل ایک مجلس میں تین طلاق کا حکم و حقیقت۔ اصل میں حضرت عبداللہ بن عباس
 سے مروی ہے کہ عہد رسالت میں خلافت ابوبکرؓ اور دو سال خلافت عمر بن الخطابؓ تک
 ایک مجلس میں تین طلاق ایک لفظ سے یا تین لفظ سے طلاق طلاق ایک مجلس میں ایک
 شمار کی جاتی تھیں جب لوگوں نے خلافت قولہ تعالیٰ اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَاِمْسَاكُ
 بِمَعْنَى وَفٍّ اَوْ كَسْرٍ یُّمُّ بِاِحْسَانٍ اور اِذَا طَلَّقَ مُؤْمِنٌ لِعِدَّتِہِیْنِ اور خلافت حدیث
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثرت سے طلاقین دینا شروع کیں تو حضرت عمر بن الخطابؓ نے
 زجر اور قہر و عقوبت ایک مجلس میں تین طلاق کا بائیں کا حکم نافذ کیا اور یہ رسلے حضرت عمر کی
 مصلحت تھی۔ مسلم و مسند امام احمد و ابوداؤد۔

یہ حکم اسلئے نافذ کیا کہ لوگ متنبہ و ڈر کر طلاق سے باز آجائیں کہ ایک مجلس میں تین
 طلاق سے عورت ہاتھ سے جاتی رہتی ہو اور کثرت طلاق سے باز آنا تو درکنار رہا اسی پر
 مذاہب مدون ہو گئے جن کی تفصیل اپنے اپنے محل پر آئے گی۔

اَلْحَقُّ اَحَقُّ بِاِتِّبَاعِ الشَّيْخِ الْمُطَهَّرِ الْمُصْطَفَوِیَّةِ وَلَیِّنْكَ لِاَجَلِ عَمْرِ
 بن الخطاب فَاِنَّ تَبِعَ لِصَحَابِی مِنْ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ثُمَّ
 اَتَى مُسْلِمٍ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ لَیْسَ بِحَسْبِ عَقْلُہُ وَعَمَلُہُ تَحْجِیْمَ قَوْلِ صَحَابِیِّ عَلَی قَوْلِ
 الْمُصْطَفَیِّ وَاحْتِیْمَ الْقَائِلُوْنَ بِاَنَّهُ لَا یَقَعُ شَیْءٌ اِلَّا وَاحِدَةً وَلَا اَلْثَمَ مِنْہَا یَقُولُ
 تَعَالٰی اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَاِمْسَاكُ بِمَعْنَى وَفٍّ اَوْ كَسْرٍ یُّمُّ بِاِحْسَانٍ۔ ترجمہ۔ طلاق دو
 مرتبہ ہے (دو طرح میں دو طلاق ہے اسکو طلاق رجعی کہتے ہیں) پھر شوہر کو اختیار ہے کہ
 خوشی سے رجوع کرے یا خوشی خوشی تیسری طلاق دیکر عورت کو رخصت کر دے۔
 وَلَا سَتَدُّ لَوْ اِیْضًا یَحْدِیثُ مِنْ عَمَلِ عَمَلًا لَیْسَ عَلَیْہِ اَمْرٌ تَاْفَهُوْا سَدُّ۔ وَهَذَا
 الطَّلَاقُ لَیْسَ عَلَیْہِ اَمْرٌ الْمَقْبُوحُ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ۔ ترجمہ۔ ہر ایک وہ

کام چو کیا جائے اُسپر ہمارا حکم نہ ہو تو رد ہو گا۔ حق تو یہ ہے کہ ہر ایک امر میں اتباع سنت
 مطہر نبویہ مصطفویہ کی جائے وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوْهُ اور سمسلمان عقل مند و عالم
 فقیہ کی عقل و علم گوارہ و پسند کرے گا کہ حضرت عمر کے قول کو آیت قرآنی و حدیث نبوی پر
 ترجیح دے اور جو عمل ۲۳ سال عہد نبوت اور دو سال ۱۰۵۴ھ و ۱۰۵۵ھ خلافت ابوبکر اور دو
 سال خلافت حضرت عمر تک جو سوال لاکھ صحابہ میں عمل رہا ہو اُسپر حضرت عمر کے اس قول کو
 ترجیح دیا جائے جو نہ جزا و قہراً و تنبیہاً و مصلحتاً جاری کیا گیا کہ لوگ تین طلاق ایک مجلس میں
 دینے سے باز آجاوین افسوس کی بات تو یہ ہے کہ اس حکم نے آج تک لاکھوں گھر مسلمانوں
 کے خلاف منشا و مقصود قرآن و حدیث نبوی کے خلاف ویران کر دیے ایک کی جو رو دوسرے
 کی بغل میں آگئی اسی بنا پر حضرت عمر نے اپنے اسی حکم سے آخر میں نہایت ظاہر فرمائی
 کہ میں نے ایسا کیوں کیا میرا یہ نشانہ تھا کہ اسپر عمل قائم ہو جائے گا اسی حکم کے بعد آپ
 قبل موت نادام ہوئے رجوع کیا لیکن حکم تو ہاتھ سے اکل چکا تھا۔ کذا فی مسند اسماعیلی
 فی مسند عمر۔ الطرق الکلیہ لابن قیم صفحہ ۱۔

فائدہ ۱۔ منشا قرآن و حدیث نبویہ تو یہ تھا اَلطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَاِذَا مَسَا لُکَ
 بِمَعْرُوْفٍ اَوْ کَسِرَتْ عَصَاکَ فَاِذَا طَلَّقْتَ النِّسَاءَ۔ ترجمہ طلاق دو مرتبہ ہے یعنی ہر ایک طہر میں ایک
 ایک علیحدہ علیحدہ کر کے طلاق دینا پھر خاوند کو حق و اختیار ہے کہ رجوع کر لے کیونکہ لَعَلَّکُمْ
 تَرْجِعُوْنَ اِلَیْہِمْ۔ قرآن میں آیا ہے کہ خاوند بہت زیادہ حق دار ہیں کہ دو طلاق کے بعد رجوع کر لیں
 ورنہ تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیکر عورت کو رخصت کر دیں۔

اور جبکہ مرد نے ایک مجلس میں عورت کو تین طلاق دیدی تو منشا قرآن جو نہ ن کیلئے
 نہایت آسانی کے واسطے پیدا کیا تھا کہ ہر ایک طہر میں ایک ایک طلاق دو پھر تکو اختیار ہی
 کہ تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیکر چھوڑ دیا بعد نہایت و صلح کے رجوع کر لولا محالہ امر الہی
 فوت ہو جائیگا اور خانہ دیرانی تو ظاہر ہے۔

اور آیت قرآن لا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِتُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا تم نہیں جانتے ہو امید ہے کہ ایک یا دو طلاق کے بعد تم میں مصالحت کی صورت پیدا ہو تو وہ فوت ہو جائے گی۔
اس مسئلہ میں کہ ایک مجلس میں تین طلاق متفرق یا پے درپے تین دینا ایک شمار ہوگی یا تین۔ فریق اول جملہ اہل حدیث اور بعض علماء میں ایک مجلس میں تین طلاق متفرق یا مجتمع ایک شمار ہوگی انکی دلیل ایک تو آیت قرآنی الطَّلَاقُ مَثَلُ تَانِ قَامَسَاكَ بِمَعْرِ يُؤْفِكُ اَوْ كُتِرَ مَرَّتَيْنِ بِاحْتِسَانٍ۔ ترجمہ۔ طلاق دو مرتبہ یعنی ہر ایک طہر میں ایک ایک علیحدہ علیحدہ کر کے طلاق دینا پھر غاوند کو حق و اختیار ہے کہ رجوع کرے۔

دوئم حدیث عبداللہ بن عباس قَالَ كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَهْدِ أَبِي بَكْرٍ رَاسًا ۲ سال ۴ ماہ ۱۰ دن) وَسَنْتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الطَّلَاقُ الْمَثَلَاثُ وَاحِدَةً فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنَّ النَّاسَ قَدْ اسْتَعْبَلُوا فِي أَمْرٍ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ آثَاءٌ فَلَوْ امْتَضَيْنَا عَلَيْهِمْ فَأَمْضَا عَلَيْهِمْ سَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ۔

سیوئم اقوال صحابہ کنا انفعَلُ كَذَا يَعْنِي طَلَاقٌ ثَلَاثَةٌ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ وَاحِدَةً فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ یہ حکم مرفوع میں۔
چہارم حدیث ابومر کانه أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ فَقُنِيَ عَلَيْهَا حَرْثُ نَاسِدٍ يَلَا فَسَأَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ طَلَّقْتَهَا فَقَالَ ثَلَاثًا فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا تِلْكَ وَاحِدَةٌ فَإِنْ رَجَعْتَ بِهَا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ طَلَّقَ أَبُو مَرْكَانَةَ أُمٌّ لَهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا جِعْ لِمَرْأَتِكَ فَقَالَ إِنِّي طَلَقْتُهَا ثَلَاثًا قَالَ قَدْ عَلِمْتَ لَا جِعُهَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ۔

وعن محمود بن لبيد اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا فتأمر غصبيان ثم قال ايعلب بكتابه الله اننا بين اظهركم حتى قاهر رجل فقال يا رسول الله لا اقتله قال ابن كثير اسناده جيد وقال حافظ بن حجر في بلوغ المرام رواه موثقون وقال في فتح الباري خرج النسائي ورجاله ثقات - جلد ٩ صفحہ ٣١٥ -

وحدیث من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو مرد وهذا الطلاق يعنى ثلاثة تطليقات في مجلس واحد ثلاثة وذهب طائفة من اهل العلم الى ان طلاق لا يتبع الطلاق بل يقع واحدة فقط -

وفي رواية عن علي وعبد الله بن عباس وطاؤس وعطاء وجابر بن زيد وزيد بن علي وعيسى بن علي البغاري وفتح الباري جلد ٩ صفحہ ٣١٥ - باب من اجاز طلاق الثلاث -

ان من سلف من لم يحوز وقوع الطلاق الثلاث وفيه خلاف فذهب طاؤس ومحمد بن اسحاق والحجاج بن ارطاة والفتحى وابن مقاتل والظاهرية الى ان الرجل اذا طلق امرأته ثلاثا معا فقد وقعت عليها واحدة واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم من حديث طاؤس ان ابا الصهباء قال لا بن عباس اتعلم انما الطلاق الثلاث تجعل واحدة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر وثلاثا من امانة عمر فقال ابن عباس نعم ايضا اجر حبه الطحاوى وابو داود والنسائي وقيل لا يقع شيء -

وذهب طائفة من اهل العلم الى ان الطلاق لا يتبع الطلاق بل يقع واحدة فقط -

وفي رواية عن علي وعبد الله بن عباس وطاؤس وجابر بن زيد بن علي

والیہ جماعة من المتأخرین منهم شیخ الاسلام تقی الدین ابی العباس احمد بن عبد الحلیم بن تیمیہ الحنفی الدمشقی الحبلی متوفی سئنة ۷۲۸ھ وابن القیم الحبلی الدمشقی المتوفی سئنة ۷۵۰ھ وجماعة من المحققین وقد نقله ابن مغیب فی کتاب الوثائق عن محمد بن محمد بن وضاع ونقل الفقی بذلک عن جماعة من مشائخ قرطبة کمحمد بن بقا وحمز بن عبد السلام وغیرہما ونقل ابن المنذ عن صحابۃ عبد اللہ بن عباس ووطیاس وعمر بن دینار وحکاء ابن مغیب ایضا فی ذلک عن علی وعبد اللہ بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف والزبیر بن عوف نیل جلد ۶ صفحہ ۱۵۵۔

وعن انس ان عمر کان اذا اتی برجل طلق امرأته ثلاثا اوجع ظہرہ۔
اخرجه سعید بن منصور ورواہ صحیحہ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۳۱۵۔
ترجمہ۔ حدیث عبد اللہ بن عباس ہے کہ انھوں نے کہا کہ عہد نبوت و عہد ابوبکر اور ۲ سال خلافت عمر تک تین طلاق ایک مجلس میں ایک ہی شمار کی جاتی تھیں پھر عمر بن الخطابؓ نے کہا کہ لوگوں نے بہت جلدی کی اُس کام میں کہ اُنہیں اُنکے لیے آسانی تھی پس اگر اُسکو اُن پر نافذ و جاری کر دین تو نافذ ہو جائے گا۔

اقوال صحابہ یہ ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد زمانہ میں ایسا کیا کرتے تھے کہ تین طلاق ایک مجلس کی ایک ہی شمار کرتے تھے (صحابہ کا یہ کہنا گویا حکم نبوت ہے)۔
حدیث ابورکانہ کہ بیشک اُس نے اپنی بی بی کو ایک مجلس میں تین طلاق دیدی پھر اُس پر بہت شرمندہ و نادم ہوا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہو کے واقعہ بیان کیا آپؐ نے فرمایا تو نے اُسکو کس طرح طلاق دی ہے کہا ایک مجلس میں تین طلاق تو آنحضرتؐ نے فرمایا یہ تین طلاق ایک مجلس میں ایک ہی طلاق ہے جا رجوع کر لے۔ اور حدیث عبد اللہ بن عباس کا بھی یہی مطلب ہے۔

محمود بن لبید سے مروی ہے کہ رسول اللہ کو خبر ہو چکی کہ ایک شخص نے اپنی بی بی کو معائنہ طلاق دیدی ہے تو آپ یہ سنکر غضب میں آکر اٹھ کھڑے ہوئے فرمایا کہ تم لوگ خدا کی کتاب کے ساتھ کھیلے ہو اور میں ابھی تھمے درمیان زندہ ہوں یہاں تک کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ اگر حکم ہو تو میں اسکی گردن مار دوں کہ اُسے ایسا کیوں کیا۔
فائدہ جلیلہ کتاب اللہ سے مراد آپ کی یہ تھی کہ تین طہر میں تین طلاق دو۔ اور یہ حدیث جیدہ اور راوی ثقہ ہیں۔

حدیث جو شخص مہ عمل کرے کہ اُسپر ہمارا حکم نہ ہو تو وہ مردود ہے اور تین طلاق ایک مجلس کی تین طلاق شمار کرنا امر نبوت سے نہیں ہے۔ اور ایک جماعت علماء کی اس طرف گئی ہے کہ تین طلاق ایک مجلس میں پے در پے دینا واقع ہوتی ہی نہیں بلکہ ایک ہی ہوتی ہی فقط۔
 اور اس طرح اور ایک روایت ہے حضرت علی و عبداللہ بن عباس اور طاؤس و عطاء و جابر بن زید و زید بن علی سے اور بعض علماء سلف نے تین طلاق کے وقوع میں اختلاف کیا ہی مثل طاؤس و محمد بن اسحاق اور حجاج بن ارطاط اور نخعی اور ابن مقاتل اور اہل حدیث اس طرف گئے ہیں کہ جبکہ مرد نے معائنہ طلاق ایک مجلس میں دی تو ایک ہی واقع ہوگی اور احتجاج ائمہ جو صحیح مسلم نے روایت کی ہے طاؤس سے کہ بیشک ابوالصہبانہ نے عبداللہ بن عباس سے کہا کہ آپ جانتے ہیں کہ عہد نبوت میں اور عہد خلافت ابوبکر اور دو سال خلافت عمر میں تین طلاق ایک ہی گنتی جاتی تھی تو عبداللہ بن عباس نے کہا (نعم) ہاں۔

اور اسی طرح طاہوی و ابوداؤد و نسائی نے بھی استخراج کیا ہے کچھ بھی واقع نہیں ہوتی۔ اور ایک روایت ہے حضرت علی و عبداللہ بن عباس و طاؤس و جابر بن زید بن علی اور ایک جماعت متاخرین سے منجملہ انکے ابن تیمیہ و ابن قیم اور ایک جماعت محققین کی اور محمد بن مغیرہ نے کتاب الوثائق سے نقل کیا ہے اور محمد بن واصل نے بھی ایک جماعت علماء و قریطہ سے فتویٰ نقل کیا مثل محمد بن تقی و محمد بن عبد السلام و غیر ہما اور ابن منذر نے بھی صحابہ سے نقل

کیا ہے مثل عبداللہ بن عباسؓ عطا و طاؤسؓ عمرو بن دینار اور نیز محمد بن مغیب نے اس روایت کو حکایت کیا ہے صحابہ سے مثل حضرت علیؓ و عبداللہ بن مسعود و عبدالرحمن بن عوفؓ اور نیز بن عوامؓ سے اور فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۳۱۵ میں سند صحیح یہ ہے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ تحقیق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دربار میں اگر کوئی شخص آتا کہ اُس نے اپنی بی بی کو تین طلاق معادی ہے تو آپ اُسکی پشت پر تعزیر قائم کرتے۔

فائدہ جلیلہ واضح ہو کہ ایک مجلس میں تین طلاق کا اختلاف نہ ہو اور پھر گزرا ظاہر ہے لیکن جمہور تابعین اور اکثر صحابہ اور حنفیہ و شافعیہ کا یہی مذہب ہے کہ ایک مجلس میں تین طلاق متفرق ہوں یا متصل ہوں تین کی تین ہی واقع ہوتی ہیں۔ نیل جلد ۶ صفحہ ۱۵۴۔

فصل مکرہ و مجبر کی طلاق عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا طَلَاقَ فِي الْأَغْلَاقِ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اطلاق یعنی طلاق نہیں واقع ہوتی وہ یہ کہ کوئی ظالم جا بربا چور ڈاکو کسی کو بند قید کر کے طلاق پر مجبور کرے تو طلاق واقع نہوگی روایت کیا اسکو امام احمد نے اپنے مسند میں اور ابو داؤد و ابی ماجہ و ابویعلیٰ و حاکم و بیہقی نے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے۔ اور ایک روایت ہے رَفَعَ عَنْ أُمِّ مَيِّمَةَ الْخَطَاءِ وَالنِّسْيَانِ وَلَا سَتَرَ لَهَا عَلَيْهَا

ابن ماجہ و ابن حبان و دارقطنی و طبرانی و حاکم اس مسئلہ میں بوجہ اختلاف کے دو فرق ہیں جو طلاق جو طلاق مکرہ و مجبرہ کے قائل نہیں ہیں منجملہ اُنکے صحابہ و تابعین دائرہ میں حضرت عثمان بن عفانؓ و علی بن ابی طالبؓ و عبداللہ بن عمرؓ و عبداللہ بن عباسؓ و عمرو بن عبدالعزیزؓ و الحسن بن حسنؓ و مجاہد و مشرک و ابوزاعی و الضحاکؓ و جابر بن زید و امام مالکؓ و شافعی و آپ کے اصحاب ہیں بدلیل قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لَا تَحْلُلُ بِالْيَقِينِ وَ لَكُلِّ امْرِئٍ قَاتِلٌ فِي هَرَاكٍ عَلَی نَيْتٍ ہے اور ہر ایک امر کیلئے نیت شرط ہے اور مکرہ و مجبرہ میں نیت نہیں ہے کیونکہ یہ اپنے قول و فعل پر قادر نہیں ہے غیر قاصد و برید طلاق ہے بلکہ اُسکا ارادہ و مقصد رفع شر و خلاصی از مجبر و اگر اہل

اور یہی مذہب ہے جمہور علما کا جو طلاق مکروہ و مجبر کو نافذ نہیں کرتے۔

اور جو فرق اس امر کے قائل ہیں کہ طلاق مکروہ و مجبر کی واقع ہوتی ہے امام نخعی و سعید بن المسیب الثوری و عبد العزیز و امام ابو حنیفہ و آپ کے اصحاب ہیں۔ عینی جلد ۵ صفحہ ۱۶۱
اور رد المحتار وغیرہ میں لکھا ہے کہ طلاق مکروہ کی صحیح ہے لیکن اقرار بالطلاق صحیح نہیں ہے
اگر کوئی جبراً طلاق کا اقرار کرے تو صحیح نہ ہوگا اور طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر جبر و اکراہ سے
طلاق لکھوائے تو بھی صحیح نہ ہوگی۔

فائدہ جلیلہ مکروہ و مجبر کے دو اقرار بھی صحیح نہ ہونگے جیسے نکاح کر دینا یا
طلاق سے رجوع کر دینا اور قصاص کا معاوضہ معاف کر دینا اور بیٹا بیٹی کا نکاح کر دینا و
لوٹڈی غلام آزاد کرنا۔ رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۵۷۹۔

ناسی و مخطی کی طلاق جمہور علما اس طرف گئے ہیں کہ مخطی و ناسی کی طلاق واقع نہیں ہوتی
بدلیل قولہ تعالیٰ رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْنَا اِنْ كُنَّا بِاٰثِمِيْنَ اَوْ بِرَبِّلِیْ قَوْلہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
عن عبد اللہ بن عباس مرفوعاً اَنَّ اللّٰهَ تَعَبَا وَرَعَنْ اُمَّتِيْ الْاَخْطَاۃَ وَاللّٰسِيَّانَ
وَالْمُتَكَلِّفَةَ عَلَیْكَ عَبْدُ اللّٰہِ بن عباس مرفوعاً کہتا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
میری امت سے خطا بھول چوک کو معاف کر دیا ہے اور جو آپس جبر و اکراہ کیجے وہی
مذہب ہے جمہور علما و امام احمد و شافعی و مالک کا کہ مخطی و ناسی کی طلاق واقع نہیں ہوتی
عینی جلد ۵ صفحہ ۵۵۷۔

لیکن حنفیہ کے نزدیک اگر کہنے والا اپنی عورت کو کچھ کہہ رہا تھا پلٹ کر اَنْتِ طَالِقٌ
یا اُسکے معنی بھلے تو طلاق لازمی ہوگی و ابو حنیفہ لا یرئی سَبْقُ اللِّسَانِ مَا یَعْمَلُ مِنْ قَوْلٍ
اَنْطَلَقَ وِ اور فقہ حنفیہ میں یوں ہے کہ اگر زوج نے خطا سے طلاق دی یعنی ارادہ کسی بات کا
کیا اور زبان پر طلاق کا لفظ آگیا یا طلاق کا لفظ بھول کر کہا اُسکے معنی نہیں جانتا تھا یا
یا بھول کر طلاق بولا یا طلاق کی جگہ طلاق بولا تو ان صورتوں میں قضا طلاق واقع ہوگی نہ

دیانتہ یعنی درمیان اُسکے اور خدا کے کیونکہ زوج اسوقت نہ جانتا تھا اور نہ اُسنے طلاق کی نیت کی ہے رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۵۷۴ وغایۃ الاوطار جلد ۲ صفحہ ۹۱۔

اور اسی طرح ناسی کی طلاق۔ اگر ناسی نے بھوکہ طلاق دی تو واقع نہ ہوگی۔ یعنی علی البخاری جلد ۹ صفحہ ۵۵۸۔ کیونکہ اسکا ارادہ و قصد طلاق نہیں ہے۔ اور اسی طرح اگر قسم کھائی کہ میں فلان سے بات نہ کروں گا اور بھوکہ بات کر لی تو حائث نہوگا۔ اور اسی طرح غلطی کرنے والے کی بھی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

غفلت سے طلاق دینا۔ مصلح المنیر لغت کی کتاب ۱۴۱۱ میں غفلت کے معنی یوں بتائے ہیں کہ غائبانہ چیز کا بھٹونا اور عدم یادداشت دل سے اتر جانا تا اہل ہونا اور ساہی ناسی میں یوں فرق بیان کیا ہے کہ ناسی کو جب چیز یاد دلائی جائے تو اُسکو یاد آجائے اور ساہی اُسکے خلاف ہے۔

سفہ کی طلاق۔ کی طلاق بھی واقع نہیں ہوتی یعنی کم فہم و خفیف العقل شخص۔ سکرات کی طلاق۔ شکر کئی چیزوں سے ہوتا ہے شراب۔ افیون۔ نمبیز۔ بھنگ یہ تو معروف ہیں لیکن تاڑی و سیند وغیرہ غیر معروف ہیں تاڑی کا درخت لمبا طویل ہوتا اور اُسکے پتوں سے اُسکا پانی نکالا جاتا ہے مثل نمبیز کے اول خوش ذائقہ ہوتا ہے دوپہر کے بعد اُسکے نشہ آجاتا ہے۔ اسی طرح سیند کا درخت بالکل مشابہ کھجور کے ہوتا ہے اُسکی شاخوں سے اُسکے درخت کا پانی نکالا جاتا ہے اول میں شیرین دوپہر کے بعد اُسکے نشہ آجاتا ہے یہ دونوں بھی قریب قریب شراب کے ہیں۔

اور حقیقت میں ہر ایک نشہ تین حالت سے خالی نہیں ہوتا۔ پہلی حالت بالکل بچو کر رہتی ہے اُسکی عقل و ہوش و حواس میں تغیر پیدا ہو جاتا ہے وہ نہیں جانتا جو کہتا ہے وہ اپنے ارادے و قصد کو نہیں جانتا بے خودی ہڈیاں دبے تیزی یہ قابل مواخذہ نہیں ہے۔ دوم حالت میں بالکل بے خودی نہیں ہوتی اُسکی عقل میں بھی تغیر پیدا نہیں ہوتا پہلی کے

بالعکس۔ سیوم حالت و فون کے درمیان ہے کبھی ہوش کبھی بے ہوشی کبھی تمیز کبھی بے تمیزی ان تینوں کا اندازہ شہادت سے بخوبی ہو سکتا ہے اسپر احکام جاری ہونگے۔

اور رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۵۸۲ میں سکران کی تعریف یوں کی ہے کہ بعض کے نزدیک ہے سرور و عقل زائل ہونے کے فرق نہ کر سکے لیکن معتبر صاحبین کا قول ہے وہ یہ کہ سکران نشے و ملے کا اکثر کلام بیہودہ و ہذیان ہو غیر مستقیم بے قرار ڈانوان ڈول کلام میں اختلاط و ہذیان اور نفع نقصان و اتلاف مال وغیرہ میں تمیز نہ ہو سکتے بہتر تعریف تو سکران میں ہے
حکے تعالٰی کہ مَاتَقُولُ۔

حکمہ طلاق۔ سکران میں علما کا اختلاف ہے اس میں دو فریق ہیں۔ فریق اول مصنف ابن ابی شیبہ میں باسناد حبیہ و صحیح ایک روایت ہے کہ طلاق سکران کی واقع نہیں ہوتی اور عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ طلاق سکران و مسکرہ کی جائز نہیں ہے۔ بخاری باب الطلاق فی الاغلاق والسكران۔

اور یہی مذہب ہے حضرت عثمان بن عفان و علی بن ابی طالب و عبداللہ بن عباس و عمر بن الخطاب و عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن الزبیر و عمر بن عبدالعزیز و عطاء و احسن بن ابی احسن و مجاہد و ابن سیرین و الضحاك و ابن حزم و طاؤس و جابر بن زید و امام مالک قالوا لا یجوز طلاق السكران عینی جلد ۵ صفحہ ۵۵۶ و درایہ فی تخریج ہدایہ صفحہ ۲۲۶۔

اور امام طحاوی و ابوالحسن الکرخی و امام احرارین اور ایک جماعت حنفیہ نے بھی اسی فتوے کو اختیار کیا ہے اور امام احمد و آپ کے اصحاب نے امام شافعی کا بھی قدیم قول ہی ہے۔ اور نیز اسپر مجمع ہیں کہ طلاق معتوہ کی بھی واقع نہیں ہوتی اور سکران بھی معتوہ ہے۔ (فاقد لعقل) ہر ایک تکلیف شرعی کیلئے ثبوت عقل کی ضرورت ہے۔

اور یہ مسئلہ بھی مسلم ہے کہ اگر سکران کلمہ کفر کہ بیٹھے تو مرتد نہ ہوگا بوجہ مسکر کے تو دوسرے احکام اسکے کیونکر صحیح ہونگے (تنبیہ) قتل میں مجتہد ہے وہ باب قتل سکران میں آئیگا۔

فرق دوم۔ جو طلاق سکران کے قائل ہیں امام اوزاعی و ثوری و امام ابو حنیفہ و آپ کے اصحاب ہیں۔ عینی جلد ۹ صفحہ ۵۵۷۔

فائدہ جلیلہ علمائے حنفیہ یا ہم آپس میں مختلف ہیں جو زبردستی نشہ پلایا جائے صبح یہ ہے کہ ایسے شخص کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ غایۃ الاوطار جلد ۲ صفحہ ۹۰۔
 علمائے حنفیہ و شافعیہ دونوں متفق ہیں کہ تمباکو و بھنگ کے افیون پینے سے اگر نشہ آ گیا اور عقل زائل ہو گئی تو زجر افتوئے دیا ہے کہ طلاق واقع ہوگی لیکن اگر دوا استعمال کیا اور عقل زائل ہو گئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۵۷۳۔

اگر حبوب یا شہد وغیرہ کا شربت پیا اور نشہ آ گیا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ فتاویٰ نقویہ ص ۹۹
 ایضاً مضطر کی طلاق۔ بوجہ مضطر کے طلاق دی تو واقع نہ ہوگی۔ (ء)
 آخر میں طلاق۔ یعنی گونگے کی طلاق اشارہ دیکھنے سے واقع ہوگی والا لا۔ (ء)
 مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ مجنون دو قسم پر ہے ایک پیدائشی دوم جو بوجہ کسی سبب کے ہو جیسے اختلاط عقل جو بوجہ فساد دماغ و جن بھوت یا کسی ضرب مغ کے اور سہین قوت اچھے برے و تمیز و عدم تمیز کی نہ ہو نیکی بدی کو تمیز نہ کر سکے۔

صبی کی طلاق واقع نہیں ہوتی گو وہ مراہن قریب البلوغ ہو۔ غایۃ الاوطار جلد ۹ صفحہ ۹۲
 معتوہ کی طلاق بھی واقع نہیں ہوتی۔ معتوہ مختل العقل قلیل الفہم پریشان فاسد التذکرہ کو کہتے ہیں لیکن دونوں میں فرق یہ کہ مجنون مار توڑ گالی گلوں کرتا ہے اور معتوہ اس کے خلاف۔ غایۃ الاوطار جلد ۹ صفحہ ۹۲۔

المُسْتَسْم۔ یہ ایک قسم کی بیماری ہے درمیان جگر و معا کے ورم پیدا ہو جاتا ہے اس سے بیہوشی لاحق ہوتی ہے ایسی حالت کی طلاق واقع نہ ہوگی۔ غایۃ الاوطار جلد ۹ صفحہ ۹۲
 المعضی علیہ۔ یہ ایک قسم کی بیہوشی و غشی لاحق ہوتی ہے مثل نیند کے قوی متحرکہ و مستی معطل ہو جاتے ہیں ایسے کی طلاق بھی واقع نہیں ہوتی اور بعض اوقات میں کسی

صدہ آسمانی یا سلطانی یا جسمانی یا مالی کیونکہ جسے عیشتی طاری ہوتی ہے اُسکا بھی یہی حکم ہے
 المدهوش اسکو کہتے ہیں جسکی عقل جاتی رہی ہو بوجہ حیا یا بوجہ خوف طاری
 ہونے کے مثل حیران پریشان بیہوش کے ہو اُسکی طلاق بھی واقع نہیں ہوتی۔ رد المحتار جلد ۲
 المتاعم۔ وعن علی بن ابی طالب رفع العلم عن ثلاثة عن المحبثون

حتى یفیک وعن الصبی حتى یدرک وعن الناعم حتى یستیعظ۔ کنز الدین البغاری
 بابل لطلاق فی الاغلاق جمہور علماء کا یہی مذہب ہے کہ نام سونے والے کی طلاق واقع
 نہیں ہوتی جب تک کہ ہوشیار نہ ہو اور کتب فقہ حنفیہ میں ہے کہ نہیں واقع ہوتی طلاق سونے
 والے کی بسبب عدم ارادے وقصد و اختیار کے کیونکہ سونے والے کو صادق و کاذب
 نہیں کہہ سکتے اور نہ اُسکا علم خبر و انشاء ہے۔ در مختار۔

طلاق محتمل العقل کی بھی واقع نہیں ہوتی خواہ بوجہ کبر سنی کے ہو یا کسی مرض و مصیبت
 جسمانی و آسمانی وغیرہ کے ہو گو اُسکا علم و ارادہ ہو کیونکہ اُسکا علم و ارادہ مثل صبی عاقل کے
 ہے جو قابل اعتبار نہیں ہے۔ در مختار۔

البحر فی طلاق الغضبان۔ اسمین علما مختلف ہیں صاحب رد المحتار نے اپنی کتاب کے
 جلد ۲ صفحہ ۵۸ میں بحوالہ شرح الغایۃ اکنبلیہ تحریر فرمایا ہے اس مسئلہ کے متعلق حافظ ابن قیم
 حنبلی کا طلاق غضبان میں ایک سالہ ہے اسمین غضبان کی تین حالتیں و اقسام بیان کیے
 ہیں ایک تو ابتدائے غضب میں اُسکی عقل میں تغیر پیدا نہیں ہوتا اور جانتا ہے جو کہتا ہے
 اور جو قصد و ارادہ کرتا ہے اسمین تو اشکال نہیں ہے اور حالت ثانی میں نہایت درجہ کا
 غضب ہوتا ہے کہ اسمین نہیں جانتا کہ میں کیا کہتا ہوں اور نہ وہ ارادے وقصد کو جانتا ہے
 اسمین شک نہیں کہ اُسکی اس حالت میں اُسکے اقوال و افعال کا اعتبار ہوگا اور نہ اُس پر
 کوئی حکم نافذ ہوگا جیسے کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا واقع ہے کہ غضب و
 غضب کی حالت میں تو رات کو زمین پر ٹپک دیا اور بھائی کے کمرے میں داخل ہو کر کھڑی

اور نہ خیال کیا کہ آسمانی خدا کی کتاب بھی لاکر زمین پر پٹک دی ہے ادبی ہوئی ہے خدا سے
تعالیٰ نے بھی اُسکا مواخذہ نہیں فرمایا کیونکہ بندہ حالت غضب و خصلت میں اپنے اختیار
میں نہیں رہتا اس پر علم و ارادہ و قصد کا اغلاق ہوتا ہے گو علمائے حنفیہ طلاق غضبان کے
قائل ہیں وَ مَا قَبِلَتْ فِي الصَّحِيحِ عَنْهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يُفْضَلُ الْقَاضِي
بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانِ متفق علیہ من حدیث ابو بکرؓ۔

اور عبداللہ بن عباسؓ و آپ کے اصحاب کے ایک نظیر ہے لَعَنَ السَّيِّئِينَ اَنْ يَّخْلِفَ
وَ اَنْتَ غَضَبَانِ۔

فائدہ لکھو کہ غضبان کے مقہور ہونے میں ایک فرق ہے مکرہ غیر سے کسی وجہ سے
مقہور ہوتا ہے اور غضبان اپنی ذات سے مقہور ہوتا ہے۔

از کا تب محروم ہم جب نظر غور سے دیکھتے ہیں تو پہلی حالت غضبان و سکران
میں نہ تمیز ہوتی ہے بلکہ بیہودہ گوئی ہڈیاں موڑنے سے کف آنا اپنے جسم کو نوچنا توڑنا بچپون
کو اٹھانا پگھلنا برتن وغیرہ توڑنا پھوڑنا کسی کو مارنا قتل کرنا زوجہ کو طلاق دیدینا سب
شتم کرنا حملہ کرنا۔ اور تیسری حالت ان دونوں کے درمیان کبھی تمیز کبھی بے تمیزی ان تینوں
کا اندازہ شہادت کے کر کے احکام کا نفوذ ہوگا۔

طلاق عند الموت کا اثر۔ اگر کسی نے مرض موت میں عورت کو طلاق دی پھر وہ مر گیا
اور عورت عدت میں ہے تو عورت وارث ہوگی۔ اسکے موافق حضرت عمر بن الخطابؓ کا
ایک فیصلہ بھی ہے اور یہی مذہب ہے عامہ علماء ابو حنیفہ کا۔ موطا امام محمد صفحہ ۲۵۷۔

اگر بعد ختم عدت کے مرا تو عورت وارث نہ ہوگی۔ ()
اگر عورت کو زحی طلاق دیکر مرا تو عورت وارث ہوگی۔ ()
اسی طرح اگر عورت عدت میں مر گئی تو شوہر وارث ہوگا۔ کتب فقہ موطا امام محمد

فصل طلاق کے الفاظ کنایہ میں۔ واضح ہو کہ الفاظ کنایات ہر قوم کے جدا جدا

الگ الگ ہوتے ہیں مگر ان کے ساتھ ساتھ نیت بھی شرط ہے۔ اگر لفظ کنایہ کے ساتھ نیت کی ہے تو طلاق واقع ہوگی ورنہ کچھ نہیں لغو ہے۔

الفاظ کنایات۔ **فَارَقْتُكَ** تیرے کو میں نے جداوا لگ کر دیا۔ **سَرَحْتُكَ** میں نے تجھ کو راحت دیدی۔ **الْخَلْدِيَّةُ** تو خالی ہو گئی۔ **اَمْنٌ لِّكَ** بیدار تیرے ہاتھ میں ہے **اِخْتَارِي** تو اختیار کر لے۔ **اِعْتَلِي** تو عدت پوری کر۔ **اِخْرُجِي** تو نکل جا۔ **اِذْهَبِي** تو چلی جا۔ **فُتِّي** تو کھڑی ہو جا۔ **تَفَنِّعِي** تو برقع اوڑھ لے۔ **اِسْتَرِي** تو مجھ سے پردہ کر۔ **لَا سَبِيلَ عَلَيْكَ** میرا کوئی راستہ نہیں تجھ پر۔ **لَا مِلْأَتِيْ عَلَيْكَ** میری کوئی ملکیت نہیں تجھ پر **خَلَّيْتُ سَبِيلَكَ** میں نے تیرا راستہ خالی کر دیا **خَرَجْتَ مِنْ مِلْكِي** تو میری ملک سے نکل گئی۔ **اِسْتَبْرِي رَحْمَتِي** تو اپنے رحم کو پاک کر۔ **اِبْتَغِيْ ذَوْجًا** تو اپنا شوہر تلاش کر۔ **الْحَقِّيْ بِأَهْلِكَ** تو اپنے گھر والوں سے مل جا۔ از کتب حدیث وفقہ۔
فَاعِلٌ۔ ہر ایک قوم کی طلاق ان کی زبان میں ہو سکتی ہے خواہ صریح ہو یا کنایہ اور کنایہ میں نیت شرط ہے اگر نیت نہیں کی تو لغو ہے۔ کتب حدیث وفقہ۔

فصل طلاق صریح کے الفاظ۔ اگر شوہر نے اپنی عورت کو یہ کہا تو طلاق ہے یا مطلقہ یا بائنہ یا تجھ کو طلاق دی پس ایک طلاق رجعی واقع ہوگی گواہوں سے ایک سے زائد کی نیت کی ہو۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۸۔

اگر عورت نے کہا تو اس قید سے طلاق ہے تو وہ مطلقہ ہو جائیگی۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۸۔
اگر عورت نے کہا **اَنْتِ الطَّلَاقُ** یعنی تو طلاق ہے یا یہ کہا **اَنْتِ طَائِفٌ وَالطَّلَاقُ** یا یہ کہا **اَنْتِ طَائِفٌ طَلَّاقًا** یعنی تو ہی طلاق ہے طلاق واقع ہوگی۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۸۔
اگر نیت ایک طلاق رجعی کی ہو تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (۲ ۲)

اگر یوں کہا **اَنْتِ طَائِفٌ** یعنی تو طلاق ہے تو طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (۲ ۲)
ان سب میں صحت نیت کی ضرورت نہیں ہے۔

اگر کہا علیک الطلاق تو بشرط نیت ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۸
اگر کہا لا یت الطلاق تیرے لیے طلاق ہے تو طلاق واقع ہوگی کیونکہ صراحت نہیں ہے
عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۸۔

اگر کہا اَنْتِ طَالِیْ طَالِیْ یَا فُلَانُ طَلَقْتُکَ بمعنی میں نے تحقیق تجھ کو طلاق دے دی تو
طلاق واقع ہوگی۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۸۔
اگر کہا طَلَقْتُکَ غَیْرَ مَسْقُوعٍ میں نے تجھ کو کئی مرتبہ طلاق دیدی تو طلاق واقع ہوگی
عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۸۔

اگر کسی نے مرد سے دریافت کیا تو نے اپنی جو رو کو طلاق دیدی ہے جواب
میں کہا ہاں تو طلاق واقع ہوگی۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۴۸۔
اگر مرد نے اپنی عورت سے اَنْکِحْ بِتَلَکَ کما تو تین طلاق واقع ہونگے اگر نیت
طلاق کی کی ہے۔ عالمگیری صفحہ ۱۵۱۔

طلاق بالا اشارہ۔ اگر صاف زبان دے نے ایسا اشارہ کیا جس سے تفہیم و تمیز طلاق ہو
یا عد و طلاق ہو تو حکم طلاق کا ہوگا۔ اسی طرح اگر ایسے شخص نے اشارہ کیا جس کی زبان
میں بندش غیر صاف ہو اور حکم نہیں کر سکتا ہو تو اسکا حکم ہی ہوگا اسی طرح تمام احکام و امور میں
اشارہ تفہیمی کافی ہوگا یہی قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا و عامہ فقہاء کا۔ یعنی جلد ۹ صفحہ ۵۹۴

فصل آخرک بیک۔ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے تو اس سے کئی احکام صادر ہوئے
ایک تو تلک طلاق زوج کے ملک اختیار میں دیکر سپرد و تفویض کر کے حق رجوع کو ساقط کر دیا
دوئم جواب بالئید کا لفظ ہونا بوجہ خطاب باتحاد مجلس۔ سیئوم اگر زوج نے مجلس اختیاری کو
فوری بدل دیا تو اعراض معلوم و ثابت ہوگا۔ چہاں ارم ابطال عدم طلاق کو زوج کے قبضہ
اختیاری میں دیدیا۔ چیم زوج کی نیت پر منحصر ہے کہ کیونکر یہ کنا یہ طلاق ہے بغیر نیت کے صحیح ہوگا
جب تک نیت طلاق نہ ہو زوجہ طلاق کی مالک نہیں ہو سکتی۔ پھر یہ بھی دیکھنا ہے کہ مجلس اختیاری

مین حالت غیض و غضب تو نہیں ہے۔

اگر زوج نے طلاق کی نیت سے انکار کیا تو اس کا قول مع حلف صحیح ہوگا۔
اگر زوجہ نے شہود پیش کیے تو اس کا قول رد ہوگا کیونکہ نیت قلبی فعل ہے اسکی گواہی نہیں ہو سکتی۔

اگر زوج ہاتھ پکڑ کر کھڑا ہو گیا تو خیار زوجہ باطل ہو گیا بوجہ قدرت امتناع زوجہ کے۔

اگر عورت اسی مجلس سے طلبی شہود کیلئے گئی تو خیار باطل ہوگا۔

اگر عورت تلاوتِ قرآن و نماز وغیرہ میں لگ گئی تو اعراض ثابت ہوگا۔

اگر عورت نے شوہر کو کہا میں نے تیرے کو اختیار کیا تو خیار طلاق باطل ہو گیا۔

اگر شوہر نے زوجہ کو کہا تجھ کو ایک ماہ یا ایک دن یا ایک سال تک اختیار ہے تو وقت مقررہ تک خیار رہیگا لیکن مہینوں کی گنتی دنوں سے ہوگی۔

اگر شوہر نے زوجہ کو کہا تو مرد کو اختیار کر یا طلاق تو خیار باطل ہوگا۔

اگر شوہر نے زوجہ کو اختیار طلاق دیا **اَمْ يَكْفِيكَ** تو شوہر کی نیت کا اعتبار

ہوگا۔ اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین در نہ ایک طلاق واقع ہوگی بصورت نزاع زوج

کے قول کا اعتبار ہوگا مع حلف۔ کذا فی برائع جلد ۳ ص ۱۱۳ تا ۱۱۸ و موطا امام محمد۔

طلاق کا وقوع بخط و کتابت۔ اگر شوہر نے کسی مقام سے کسی کے ہاتھ خط لکھ بھیجا اور

اسکین اپنی زوجہ کو طلاق لکھ بھیجی تو معا و صول خط عورت پر طلاق واقع ہوگی کیونکہ جس کے

ہاتھ خط روانہ کیا گیا ہے اصلاً شوہر کے کلام کو نقل کیا ہے۔ برائع جلد ۳ ص ۱۱۱۔

اگر شوہر نے عدد طلاق لکھ دیا ہے تو اس کے موافق عمل ہوگا ورنہ بصورت شک ایک

طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ خط بقلم شوہر صحیح العقل غیر مسکر و جنون ہوا ورنہ حکم ہے اس وقت

جو خط بذریعہ ڈاک وصول ہو۔ برائع جلد ۳ صفحہ ۱۲۶۔

فصل اضافت طلاق میں خواہ وقت ہو یا زمانہ و دن وغیرہ۔ اگر شوہر نے

عورت کے کہا تو کل کے روز طلاق ہے تو علیٰ صحیح طلاق واقع ہو جائے گی۔ عالمگیری جلد ۳ ص ۱۶۴
 اگر شوہر نے کہا ماہ رمضان یا شعبان تو پہلی تاریخ مقررہ پر طلاق واقع ہوگی (ء)
 اگر شوہر نے کہا کہ فلان چیز کے عدو کے مطابق طلاق ہے حالانکہ اسکا عدو نہیں ہے جیسے
 شمس تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ عالمگیری جلد ۳ ص ۱۶۴

۱۶۴ ص
 اگر شوہر نے کہا تو طاعت ہے آج اور کل تو علیٰ الفور ایک طلاق واقع ہوگی۔ عالمگیری جلد ۳ ص ۱۶۴
فصل قبل دخول کے طلاق دینا۔ اگر شوہر نے قبل دخول کے زوجہ کو تین طلاق معاً
 دی تو تینوں معاً واقع ہوگی اگر جدا جدا دیے تو خاص کر ایک پہلی سے بائنہ ہو جائے گی اور عورت
 پر عدت بھی نہیں ہے۔ کتب حدیث و فقہ و موطا امام محمد۔

طلاق بالتشبیہ۔ اگر شوہر نے کہا تو طالق ہے مثل غیر عدد والی چیز کے تو ایک طلاق بائنہ
 پڑے گی۔ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۶۳۔

۱۶۳ ص
 اگر شوہر نے طلاق دے کر تین انگشت کا اشارہ کیا تو اشارہ کے مطابق طلاق پڑگی۔ عالمگیری جلد ۳ ص ۱۶۳
 اگر شوہر نے کہا سولے دو کے تو تین طلاقیں واقع ہوگی۔ (ء)

فصل قبل از جماع و تقرر مہر طلاق دینا۔ قولہ تعالیٰ لا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ
 اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا کُم مِّنْهُنَّ اَوْ تَفَرَّقْتُمْ مِنْهُنَّ اَوْ تَفَرَّقْتُمْ مِنْهُنَّ اَوْ تَفَرَّقْتُمْ مِنْهُنَّ اَوْ تَفَرَّقْتُمْ مِنْهُنَّ
 وَ عَلَیْکُمُ الْمَقْتَرِفَاتُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی الْمُحْسِنِینَ۔ گناہ نہیں تم پر
 اگر طلاق دو عورتوں کو جب تک اُن سے جماع نہیں کیا یا مہر مقرر نہ کیا ہو دونوں صورتوں میں اُسکو
 ضرر و خرچ و مقدار و عدت کے مطابق تو نگر پر اُسکی حیثیت اور تنگدست پر اُسکی حیثیت سے خالی
 ہاتھ دست رخصت کرو اس عطا کو متعہ طلاق کہتے ہیں رخصت کے سامان میں اختلاف ہے عبداللہ بن عباس
 نے خادم کہا یا لونڈی اگر مفلس ہے تو تین کپڑے کرتے پانچا مہر چار درونگی رخصت کر۔ امام حسنؒ نے
 بیس ہزار درہم دیے تھے تو عورت نے کہا مَتَاعٌ قَلِیلٌ مِنْ حَبِیبٍ مَّقَارِفٌ۔ امام ابو حنیفہؒ
 نے فرمایا ہے اگر مقدار متعہ میں اختلاف تو نصف مہر مثل دینا ہوگا اور متعہ طلاق ہر ایک

مطلقہ کیلئے ضروری ہے مطلقات چار قسم پر ہیں۔ ایک یہ جبکہ مہر مقرر ہو دخول بھی ہو چکا ہو۔ دوسری وہ کہ مہر تو مقرر ہوا لیکن دخول نہیں ہوا ہے آیت مذکورہ صدر کے اعتبار سے اُسکو مہر تو نہیں ملیگا مگر متعہ ملیگا۔ تیسری وہ کہ مہر تو مقرر ہوا ہے لیکن دخول نہیں ہوا تو اُسکے لیے نِصْف مَقَاتِلِ ضَنْفِ مِہر ملیگا۔ چوتھی وہ کہ پورا مہر ملیگا بقولہ تعالیٰ فَاتَّخِذْهُنَّ فِي نِصْفَةِ دَوَانِ عَوْرَتُون کو مقررہ مہر مفروضہ وہ مہر ہے جسکا مہر مقرر ہو چکا ہو اور مفروضہ وہ ہے جس کو مہر ملے گا۔

فصل جو شخص اپنی زوجہ کو بہن کے تو کیا امام بخاری نے اس سلسلہ میں یہ باب باندھا ہے جبکہ شوہر باکراہ و جبر بعد مہر رضامندی کسی ظالم کے ظلم کی وجہ سے اگر زوجہ کو بہن کے تو مضر نہ ہوگا کیونکہ عمل و نیت دونوں کا اتحاد شرط ہے اور حسن ابو داؤد میں اور ایک روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے سنا کہ وہ اپنی بی بی کو بہن کہہ رہا تھا تو اُسکو منع و زجر فرما کے کہا کہ اسنہ ایسا مت کہنا۔

اگر نیت کے ساتھ زوجہ کو بہن کہا تو ظہار لازم آئیگا۔ کذا فی عینی علی البخاری جلد دوم۔

فصل مَنْ قَالَ لَا مَوْرَئِيَّهَ أَنْتِ عَلَى حَرَامٍ۔ جو اپنی زوجہ کو کہے تو مجھ پر حرام ہے۔ جبکہ مرد نے اپنی عورت کو کہا تو مجھ پر حرام ہے تو ایک روایت ہے حسن بصری و مصنف عبد الرزاق میں اگر لفظ حرام کے ساتھ نیت یحین کی کی ہے تو یحین ہے اگر نیت طلاق کی کی ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی اسی طرح عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و طاؤس نے کہا ہے اور امام نووی نے کہا ایک طلاق بائن واقع ہوگی اگر یحین کی نیت کی ہے تو یحین واقع ہوگی۔ قائلہ اس سلسلہ میں علما کے اٹھارہ قول ہیں۔ نیل۔

فصل مَنْ حَرَّمَ رَأْسَهُ عَلَيْكَ۔ عبد اللہ بن عباس نے کہا کہ جو شخص اپنی عورت کو اپنے پر حرام کرے تو کچھ بھی نہیں ہوتا بدیل قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ لَكَ لے بنی تو اپنے اوپر کیون حرام کرتا ہے اُس چیز کو جو تیرے لیے حلال کی ہوئی

اسل اسکی لون ہے کہ آنحضرت نے اپنے پر بار یہ لونڈی کو حرام کر دیا تھا تو یہ اسیت نازل ہوئی کتاب بزاز و طبرانی میں ایک روایت ہے کہ آپ نے کفارہ بین دیا تھا۔ تفسیر فتح البیان جلد ۴ ص ۴۴۴

فصل - عورت کی عدت میں - عدت اُس مدت کو کہتے ہیں جس میں عورت دوسرا نکاح نہیں کر سکتی۔ یہیں تین طریقے ہیں عورت جب نکاح شوہر مر گیا ہو اسکی عدت تالیخ و قات سے چار ماہ دس دن ہیں اس درمیان نہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے نہ زیب و زینت بناؤ سنگا کر سکتی ہے خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ ہوا و مطلقہ کیلئے اگر حیض والی ہے تو تین حیض اور اگر اکٹسہ و صغیرہ ہے تو تین ماہ عدت ہے بغیر بناؤ سنگا زیب و زینت کے سوگ رنج کرنا شوہر کی عدائی پر بقولہ تعالیٰ وَالْمُطَلَّاتُ يَتَوَبَّحْنَ بِأَنفُسِهِنَّ شَكَائَةً فَرُوعَ۔

جاملہ کی عدت - وضع حمل ہے بقولہ تعالیٰ اُولَئِكَ لَا حُمَالٌ اَجَلُهُنَّ اَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ۔ مختلعه عورت کی عدت - حسب فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک حیض ہے کذا فی ابی داؤد و ترمذی و ابن ماجہ۔

فصل مفقود النکح کے احکام میں - مفقود النکح اُس شخص کو کہتے ہیں جسکو دشمنوں نے جنگ میں گرفتار کر لیا ہو یا وہ خود فرار ہو گیا ہو اسکا ٹھکانا پتہ معلوم نہ ہو کہ وہ زندہ ہے یا مر گیا ہے۔ فقہائے حنفیہ نے اسکو اپنی ذات کے حق میں زندہ اور غیروں کے حق میں مردہ قرار دیا ہے باوجود اسکو مردہ قرار دینے کے بھی نہ اسکی زوجہ نکاح کر سکتی ہے اور نہ اسکا مال بین الورثا تقسیم ہو سکتا ہے۔ اور قاضی اُسکے مال کی حفاظت کیلئے کوئی شخص وکیل بقبض مقرر کرے گا اور اُسکے مال و جائداد سے جس چیز کا خوف ہو کہ برباد و خراب ہو جائے گی اسکو قاضی کے حکم سے فروخت کر دیگا۔ قاضی جو مناسب تصور کرے گا وہ حکم دیگا کیونکہ وہ مجتہد فیہ ہے اور مجتہد فیہ کی قضا بالاتفاق جائز ہے۔ اسکی موجودگی میں جن لوگوں کا نفقہ اسپر واجب تھا وہ بحکم قاضی ادا ہوگا اور درمیان اُسکے اور اسکی زوجہ کے تفریق نہ کی جائے گی جب تک نوے سال نہ گزر جاوے اسکی موت کا حکم نہ دیا جائے گا۔

یا جب تک اُسکے ہم عمر ہم جو رہی نہ مر جاویں۔ اور نہ مفقود اپنے ورثا کا وارث ہوگا اور نہ اُسکا حصہ رکھا جائے گا۔ بدائع و عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۸۸۱ تا ۸۸۲۔

ہمارے فقہانے اُسکے مال کے متعلق تو سب کچھ کیا لیکن جبکہ وہ مفلس و نادار ہے تو اُسکی زوجہ اپنے حقوق کس سے طلب کرے کہاں سے کھائے اور کہاں رہے اور اپنے نفس کی حفاظت کیونکر کرے اور اگر بال بچے ہوں تو ان کو کہاں لیجاوے خیر القرون صحابہ کرام کے زمانہ میں باوجود بیت المال اور صحابہ اسیمن رَحْمَہُ اللہُ بَيْنَہُمْ کے تو عورتیں چار سال تک صبر نہ کر سکیں تو امیر المومنین حضرت عمر بن الخطاب کے دربار میں حاضر ہو کے اپنی دادی چاہی چہ جائے اس فتنہ کے زمانہ میں دنیا کی نیکیاں بدین سے تبدیل ہو رہی ہیں نہ روٹی کا سہارا ہے نہ مکان کا سایہ ہے گداگری کر کے گلیوں کو چون مین پڑ جانا نہ والی وارث ہے نہ محافظ نگہبان ہے پھر وہ بے چادری بی بی کہاں جائے کہاں ہے اور اپنے یتیم بچوں کو کہاں لے جائے کیا خداوند ذوالجلال نے اپنے بندوں کیلئے کوئی راہ راست نہیں بتائی کیا کوئی تار کھنی دنیا ایسا بتا سکتی ہے کہ فلان عورت نے نوے سال کے بعد اپنے شوہر کو پایا یا تاریخ مفقودگی سے نوے سال تک زندہ رہ کر دوسرا شوہر کی ہو۔ خدائے تعالیٰ کسی کو ایسی تکلیف نہیں دیتا جو وہ برداشت نہ کر سکے لَا يَكْلِفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں جب تم کو حدیث صحیح مل جائے تو میرے قول کو چھوڑ دو وہی میرا مذہب ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے صحابہ نے آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ ہم آپ کے بعد کیا کریں تو آپ نے فرمایا میری اور میرے صحابہ کی سنت پر چلنا اور ایک روایت میں آیا ہے آپ نے فرمایا میرے اصحاب مثل ستاروں کے ہیں جسکی تم اقتدا کرو گے راہ راست پاؤ گے۔

اور دارقطنی میں بروایت ابی عثمان ہے کہ ایک عورت حضرت عمر بن الخطاب کے دربار میں آئی اور کہا میرے شوہر کو جن لیگئے ہیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا تو چار برس تک

اُسکا انتظار کر جب چار سال پورے ہو گئے تو مفقود انجھ کے ولی کو طلب کر کے فرمایا تو اس عورت کو طلاق دیدے پھر اُس عورت کو حکم دیا کہ تو چار ماہ دس دن عدت متونی پوری کر اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے باب نکاح میں ۔

اور ایک روایت ہے سفیان بن عیینہ سے وہ عمروہ یحییٰ بن جعدہ سے کہتا ہے کہ زمانہ عمر بن الخطاب میں ایک مرد کو جن لگئے اُسکی زوجہ آپ کے دربار میں حاضر ہو کے اپنی داد رسی چاہی آپ نے اُس عورت کو حکم دیا کہ تو چار سال تک اُسکا انتظار کر بعد گزرنے چار سال کے اُس مرد کے ولی کو طلب کر کے حکم دیا کہ تو اس عورت کو طلاق دیدے پھر

آپ نے اُس عورت کو حکم دیا کہ تو چار ماہ دس دن عدت (متونی) پوری کر پھر اُس عورت کی عدت پوری ہوئی تو اُسکا نکاح کر دیا اتفاق سے مفقود انجھ آگیا تو آپ نے حکم دیا اُس

شخص کو جس کو جن لگئے تھے نکاح اختیار ہے کہ اپنی جو رو واپس لے لیا جو مہر اُسکو دیا وہ وہیں سے اور ایک روایت ہے دوسرے طریقہ سے اخبرنا سفیان بن الثوری عن یونس بن حبان

عَنْ قُحَايِدٍ عَنِ الْفُقَيْدِ الَّذِي فَقَدَ قَالَ دَخَلْتُ الشَّعْبَ فَاسْتَهْوَيْتُنِي لَجْنٍ فَحَمَلْتُ فِيهِمْ اَرْبَعَةَ سَنَيْنَ ثُمَّ اَتَتْ اِمْرَاَتِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَاَمَرَهَا اَنْ تَرْتَبِصَ اَرْبَعَةَ سَنَيْنَ

مِنْ حَيْثُ رَفِعتْ اَمْرَهَا اِلَيْهِ ثُمَّ دَعَا وَلِيَّهَ فَطَلَّقَهَا ثُمَّ اَمَرَهَا اَنْ تَعْتَذِرَ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا ثُمَّ جِئْتُ بَعْدَ مَا تَزَوَّجْتُ فَخَبَّرَنِي عُمَرُ بِبَيْنِهَا وَبَيْنَ صَدَاقِهَا

الَّذِي اَصْدَقَهَا اَنْتَهَى اور ایک روایت ہے دوسرے طریقے سے مصنف عبدالرزاق میں سفیان بن الثوری عن یونس بن حبان عن مجاہد اور وہ اُس شخص سے جس کو جن لگئے تھے

وہ کہتا ہے کہ میں گھاٹی میں داخل ہوا مجھ کو جن لگئے میں انہیں چار سال تک ٹھہرا رہا ۔ اُس کے بعد میری عورت حضرت عمرؓ کے دربار میں آئی اپنی داد رسی چاہی آپ نے اُس کو

چار سال تک ٹھہرنے کا حکم دیا جب سے اُس نے اپنا مقدمہ خلافت میں دائر کیا تھا پھر آپ نے اُس مرد کے ولی کو طلب کر کے حکم دیا کہ تو اس عورت کو طلاق دیدے پھر اُس

عورت کو حکم ہوا کہ چار ماہ دس دن تک عدت پوری کر پھر منی آگیا جبکہ وہ عورت دوسرے سے نکاح کر چکی تھی پھر مجھ کو اپنے اختیار دیا کہ چاہے تو اس عورت کو واپس لے لے یا جو منی آسکو مہر دیا ہے اُسکو واپس لے لے۔

اور ایک روایت ہے یحییٰ بن سعید سے وہ سعید ابن المسیب سے تحقیق عمر بن الخطاب سے کیا قال اِنَّمَا مَلَاحُ فَفَقَدَتْ زَوْجَهَا فَلَمْ تَدْرِ اَيُّ هَوَاجَاتِهَا تَنْتَظِرُ اَوَ بَعْدَ سِتِّينَ يَوْمٍ تَعْتَدُ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا ثُمَّ تَحِلُّ اِنْ تَكُنْ مِنْ اَهْلِ اِمَامٍ مَالِكٍ فِي الْمَوْطِ بِرَجْمِ يَحْيٰى بْنِ سَعِيدٍ مروی ہے وہ سعید بن المسیب سے کہ بیشک عمر بن الخطاب نے فرمایا ہے ہر ایک عورت جب کاغذ و نگہم ہو گیا ہوا اور وہ نہیں جانتی کہ کہاں ہے پس تحقیق وہ عورت چار سال تک اُسکا انتظار کرے پھر وہ عورت چار ماہ دس دن عدت (شوئی) کی کر کے حلال ہو جاوے یعنی اب وہ قید شوہر سے حلال و آزاد ہو گئی دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔

اور ایک روایت ہے حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ عَنِ مَعْمَرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَالَ فِي امْلَأَهُ الْمَقْوَدِ تَرَجُّعًا دَعَيْمَ سِتِّينَ يَوْمًا تَعْتَدُ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا كَذَا فِي مَصْنَفِ ابْنِ ابِي شَيْبَةَ۔ ترجمہ عبداللہ علی حدیث کرتا ہی معمر سے وہ زہری سے وہ سعید بن المسیب سے بیشک حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت عثمان بن عفان سے دونوں نے فرمایا کہ موقوفہ و انجبر کی عورت چار سال تک اپنے شوہر کا انتظار کر کے چار ماہ دس دن عدت منوی کی پوری کر کے دوسرا شوہر کر سکتی ہے۔

اور سیطرہ اور ایک روایت ہے جابر بن زید سے کہا عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن عباس باہم دونوں تذکرہ کر رہے تھے کہ موقوفہ و انجبر کی زوجہ چار سال تک انتظار کر کے پھر چار ماہ دس دن عدت پوری کر کے دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔

اسی طرح اور ایک روایت ہے جابر بن زید سے کہ عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن عباس باہم آپس میں تذکرہ کر رہے تھے کہ موقوفہ و انجبر کی عورت چار سال تک انتظار کر کے پھر مرد کا

ولی اُسکو طلاق دے پھر وہ عورت چار ماہ دس دن عدت پوری کر کے دوسرا شوہر کرے۔
 اسبطرح اور ایکے وایت ہے مجاہد سے وہ ابن ابی لیلیٰ سے مثل اسی حدیث کے۔
 فتح الباری شرح صحیح بخاری میں حضرت مسند و حضرت عثمان و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ
 بن عباس و عبد اللہ بن مسعود و علی بن ابی طالب و عبد اللہ بن عباس و عطاء بن ابی رباح
 اٹھوں صحابہ کا اتفاق ہے کہ مفقودہ انجبر کی عورت چار سال تک اُسکا انتظار کر کے پھر چار ماہ دس
 دن عدت پوری کر کے دوسرا نکاح کر سکتی ہے اسکے ساتھ جو کبار تابعین ہیں وہ نخعی و عطاء و زہری
 و کحول و شبی ہیں۔ اور عینی شرح بخاری میں علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن عباس اور عطاء
 بن ابی رباح رضی اللہ عنہم اور امام مالک اور اہل مدینہ اور امام احمد بن حنبل و اسحاق کا یہی مذہب ہے
 کہ مفقودہ انجبر کی عورت چار سال تک شوہر کا انتظار کر کے پھر چار ماہ دس دن عدت متوفی پوری
 کر کے دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔

اسماصل اٹھ صحابہ پانچ تابعین تین ائمہ مع اہل مدینہ کا اتفاق ہے کہ مفقودہ انجبر کی
 زوہ چار سال تک تاریخ مفقودہ انتظار کر کے پھر چار ماہ دس دن عدت متوفی پوری کر کے
 دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔

صرف امام ابو حنیفہ و شافعی قیاس اسکے خلاف ہیں کہ جب تک دوسرا نکاح نہیں کر سکتی
 کہ اسکی موت کا یقین نہ ہو یا اُسکے عمر کے سبب مر جاوین یا نوے سال تک انتظار کرے
 لیکن ان ائمہ کرام نے ایسی کوئی نظیر پیش نہیں کی کہ اتنی عمر تک زندہ رہے دوسرا شوہر کی
 ہوا اور دراصل یہ ائمہ امام ابو حنیفہ سے ثابت ہی نہیں ہے۔

دین میں سیر ہے نہ عسر پھر معلوم نہیں ہوا کہ ان ائمہ کرام نے کیونکر یہ مسک اختیار کیا
 ہے آخر وہ عورت یکس اپنی عزیز عمر کس طرح اور کہاں بسر کرے اور اپنی حفاظت کیونکر
 کرے اور اُسکے نفقہ و سکنہ کا کون کفیل ہو جبکہ وہ نادار و لا وارث ہو اور نہ اس زمانہ میں
 بیت المال ہے نہ قوم میں ہمدردی ہے جبکہ زمین بھوتا اور آسمان اوڑھنا ہو پھر یہ تکلیف

مالا یطاق۔ لہذا جبکہ صحابہ خلفائے راشدین و تابعین اور دوسرے ائمہ کرام کے فیصلے مدلل موجود ہوں تو کیوں نہ انکی اتباع کی جائے و ما علینا الا البلاغ۔

بعد واپسی مفقود انجبر کے احکام۔ اگر مفقود چار سال کے انتظار کے بعد آجائے اسکی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ شوہر ثانی کے نکاح و خلوت صحیحہ کے پہلے آجائے دوسری صورت یہ کہ خلوت صحیحہ کے بعد آجائے پہلی صورت میں فقہا کا اتفاق ہے کہ زوجہ شوہر اول ہی کے نکاح میں بدستور سابق رہیگی اور دوسرے میں فقہا کا اختلاف ہے مالکیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ زوجہ دوسرے خاوند کے پاس رہیگی شوہر اول کا تعلق قطع ہو گیا اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مفقود کا حکم بالموت کے بعد واپس آجائے تو اسی کی عورت ہے، اور اسی کو ملے گی خواہ خلوت صحیحہ و صحبت کے بعد آجائے یا پہلے۔

مسائل صبر سے چار سال تک انتظار زوجہ مفقود انجبر ثابت ہے، اگر اسقدر مدت تک صبر سے عاجز و متخل نہ ہو سکے ابتلا کا سخت اندیشہ ہو تو مالکیہ مذہب پر بصورت مجبوری ایک سال صبر کے بعد تفریق جائز ہے۔ حلیہ ناجزہ صفحہ ۱۲۷۔
حنفیہ اور امام و حاکم وقت جسوقت مصلحت دیکھے مفقود انجبر کو موت کا حکم دے۔
غایۃ الاوطار عن زلیعی جلد ۲ صفحہ ۵۳۹۔

اور طحاوی نے کہا کہ مفتی ابوالسعود نے قستانی سے نقل کیا ہے کہ اگر امام مالک کے قول پر موقع ضرورت میں فتوے دے تو مضائقہ نہیں۔ غایۃ الاوطار عن زلیعی جلد ۲ صفحہ ۵۳۹۔
فائدہ جلیلہ حنفیہ کیلئے غیر کے مذہب کے فتوے دینا سخت ضرورت کے وقت جائز ہے (رثامی وغیرہ)۔

فصل دالم اکبس کے بیوی بچوں کے احکام۔ اول تو یہ دیکھنا چاہیے کہ دالم اکبس بوقت حبس جائداد تھا یا ناوار پھر یہ دیکھنا چاہیے کہ اسکی جائداد اسقدر ہے کہ پسماندوں کیلئے کافی ہو سکتی ہے جس میں وہ طبعی عمر تک بسر کر سکیں اور یہ بھی

دیکھنا چاہیے کہ قیدی شرعی ہے یا سیاسی۔ پھر یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ اُس کے پسماندہ سے
 زوجہ و اولاد دونوں میں یا صرف زوجہ ہے اور زوجہ کی عمر کیا ہے اور کس درجہ کی عورت ہے
 آیا شرفا سے اور پردہ نشین ہے یا عام ہے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا **لَا تَزْنِ حَتَّىٰ تَكُنْ**
عَلَيْكَ حَقٌّ لَا تَزْنِ حَتَّىٰ تَكُنْ عَلَيْكَ حَقٌّ زوجہ کے تین حق ہیں ایک قبضہ کا حق ادا کرنا دوسرا مہر
 اگر باقی ہے تو فوری ادا کرنا سیم نفقہ سکنا ادا کرنا قبضہ کا حق تو ذات خاص کے ساتھ
 ہے جو غیر کے قبضہ میں ہے اب ماہر و نفقہ و سکنا یہ جائداد کے متعلق ہے اگر جائداد ہے
 تو اُس سے ادا ہو اگر جائداد نہیں تو زوجہ کو حق ہے حکم حاکم شوہر کو مہر نفقہ میں قید کر سکتی
 ہے لیکن وہ خود اپنے کر تو توں سے قید دائمی حاصل کر چکا ہے اب وہ بھی نہیں۔ اور
 جمہور علماء کا قول ہے کہ جب شوہر ادائی نفقہ زوجہ سے عاجز ہو تو زوجہ میں تفریق
 کر دیجائے بقولہ تعالیٰ **لَا تَنْكِحُوا هُنَّ حَتَّىٰ اَدَّيْتُمْ لَهُنَّ قِيَدَ بِنْدَةٍ** کرو ان عورتوں
 کو ایذا رسانی کیلئے تاکہ تم ان پر ظلم و ستم نہ کرو۔ لیکن کوئیون کا کہنا ہے کہ عورت صبر کر کے
 نفقہ اپنے ذمہ لے لے۔ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۴۴۰ یعنی جلد ۹ صفحہ ۶۳۹۔ و قولہ تعالیٰ
اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ مرد بہت قوی ترین تدبیر نفقہ میں عورتوں پر ہیں۔
 اکثر علماء نے ان دونوں آیتوں سے استدلال کیا ہے کہ جب زوج نفقہ و سکنا سے
 عاجز ہو تو دونوں میں تفریق کر دیجائے۔ کذا فی احکام القرآن للجصاص حنفی۔

صحیح بخاری باب وجوب نفقہ علی اہل عیال میں بروایت ابی ہریرہ **بَلَفْطَ تَقُولُ**
اَلْمَرْءُ اِمَّا اَنْ تَطْعَمَ مِنِّي وَاِمَّا تَطْلِقَنِي وَيَقُولُ لَا بِنَ اَطْعَمُ مِنِّي اِلَّا مِنْ نَدَائِعِي
 عورت کہتی ہے کہ مجھ کو کھانا دے یا مجھے طلاق دے اور بیٹا کہتا ہے مجھے کھانا دے
 مجھ کو کس کے پاس پھوٹے دیتا ہے۔

اس حدیث سے جمہور علماء کا استدلال ہے کہ جبکہ شوہر نفقہ سکنا زوجہ سے عاجز ہو جائے
 تو عورت کو اختیار ہے کہ تفریق کر لے۔ کذا فی فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۴۴۰ یعنی جلد ۹ صفحہ ۶۳۹

اسی طرح اور ایک روایت ابو ہریرہؓ سے أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ
فِي الرَّحْلِ لَا يَحِيْثُ مَا يَنْفِقُ عَلَى امْرَأَتِهِ قَالَ يُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا كَذَا فِي دَارِ قُطَيْبٍ وَهِيَ -
ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ دریا فت کیے گئے اُس مرد کے
حق میں جو اپنی عورت کیلئے نفقہ نہیں پاسکتا کہ اُس پر خرچ کرے آپ نے فرمایا دونوں میں
تفریق کر دی جائے۔

اسی طرح سعید بن المسیب سے ایک روایت ہے الرَّحْلُ لَا يَحِيْثُ مَا يَنْفِقُ عَلَى امْرَأَتِهِ
قَالَ يُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا۔ كَذَا فِي سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ وَالشَّافِعِيُّ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ -

ابو الزناد کہتا ہے کہ میں نے سعید بن المسیب سے دریافت کیا کیا یہ سنت ہے کہ شوہر
زوجہ کا نفقہ نہ پاسے تو دونوں میں تفریق کر دجائے۔ کہا ہاں سنت ہے۔ کذا نیل جلد ۲ ص ۱۲۹
اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى امْرَأَةٍ اِلَّا حُجَّادٍ فِي رِحَالٍ غَابُوا عَنْ نِسَائِهِمْ اِمَّا
اَنْ يَنْفِقُوْا اَوْ اَنْ يَطْلُقُوْا وَيَتَّبِعُوْا نَفَقَةً مَّحْبُوسًا۔ رواہ ابن المنذر والشافعی و
عبد الرزاق نیل جلد ۲ صفحہ ۲۶۳ وعلنی جلد ۹ صفحہ ۶۴۰۔ ترجمہ۔ حضرت عمرؓ نے لشکر کے
سرداروں کو فرمان جاری فرمایا کہ لوگ یہاں سے عورتوں کو چھوڑ کر غائب ہو گئے ہیں انکو
چاہیے کہ وہ اپنی عورتوں کا نفقہ روانہ کر دیں یا انکو طلاق دیکر پہلے کا نفقہ جو ان کے
ذمہ باقی واجب الادا ہے انکو بھیج دیں۔

اور عینی شرح صحیح بخاری میں اس قدر اضافہ کیا ہے کہ فلان فلان شخص کو بلاؤ کہ وہ
میرے چلے گئے ہیں کہ وہ اپنی عورتوں کے پاس آجاوین یا انکو نفقہ روانہ کر دیں یا انکو
طلاق دیدیں اور پہلے کا نفقہ ادا کر دیں جو انکے ذمہ واجب الادا ہے۔

دلائل مذکور الصدر سے صاف ظاہر ہے کہ جب زوج نفقہ زوجہ پر قادر نہیں ہے تو
زوجہ کو حق ہے کہ وہ اپنا مکمل نفع کر لے خواہ وہ بوجہ عسر کے ہو یا بوجہ حبس و ام کے ہو۔ پھر
ہم کو یہ بھی غور کرنا چاہیے کہ قیدی شرعی ہے یا سیاسی قیدی شرعی کا حکم تو یہ ہے کہ جان لینا

یا جان چھوڑ دینا اگر قیدی سیاسی کی جائداد ہے تو اس کے پسماندہ اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں
اگر نادار ہیں تو جس نے اُن کے کفیل کو لیا ہے یا قید کیا ہے وہ اُن کا کفیل ہوگا۔ بقول شارع علیہ
الصلوة والسلام السُّلْطَانُ ذِي الْمَنِّ وَالْقَوِيَّةِ كَذَلِكَ حَاكِمُ وَقْتُ بَادِشَاهِ اُنْكَافِیْلِ اوروں ہے
جس کا کوئی کفیل اور ولی نہیں ہے۔ جملہ اہل اسلام اس حکم آسمانی کے ساتھ نامور ہیں فَيَا
تَنَادَعْنِمُ فِي شَيْءٍ فَرَدُّهُ اِلَى اللّٰهِ وَالْيَسْؤُلِ -

فائدہ جلیلہ فتمہ حنفیہ میں ہے اگر زوج قید خانہ سلطانی میں ہے تو زوج پر زوجہ کا
نفقہ لباس سکنتہ واجب ہے لیکن یہ جب ہے کہ قیدی مالدار ہو اگر مفلس و نادار ہو تو لامحالہ تفریق
لازم آئے گی۔ غایۃ الاوطار جلد ۲ صفحہ ۲۵۰۔

خلع قبل اسکے کئی مراتب طے کرنا ضروری ہیں۔ (۱) غذا و نذر و احوال نے
خلع کے قبل پانچ امر کا ارشاد فرمایا ہے کہ اگر تم دونوں زوجین میں کوئی ناچاقی پیدا ہو جائے
تو پہلے تم اُن عورتوں کو پسند و نصیحت کرو کیونکہ تم اُن عورتوں پر مسلط کیے گئے ہو جو جو
اُنکی کم عقل و کچھ فیہ و نقص دین کے لیل و لیل علیہن دیکھو کہ مردوں کو عورتوں پر اللہ تعالیٰ
نے درجہ عنایت فرمایا ہے عقل شعور سیاست قوت مرتبہ گواہی دیت صلاحیت امامت
و قضا میں بھی مقدم ہیں عورت کیلئے نصف تو ریث مرد کے اور مرد چار عورتیں وقت واحد
میں کر سکتا ہے اور عورت ایک سے زیادہ نہیں کر سکتی اور نکاح طلاق رجعت نفقہ سکنتہ لباس
وغیرہ وغیرہ مردوں کے ہاتھ میں رکھا اور شہادت ایک مرد کی دو عورت کے برابر ہے اس سے
برسکھ اور کیا فضیلت ہوگی کہ عورت مرد سے پیدا ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کرے۔ بسبب نبی و
اس آیت کا یہ ہے کہ ایک عورت کو مرد نے طمانچہ مارا وہ رسول اللہ کے پاس آئی اور بدلہ چاہا
تب یہ آیت نازل ہوئی گدافی ابن مردویہ۔

(۲) اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِسَبْعٍ مِّائَةِ مَالٍ اِذَا بَلَغَ الْمَرْءُ عِتْقَ امْرَاَتِهِ

باعتبار جہاد و کسبِ محنت و مشقت و قولے جسمانی و مصلحِ دین و دنیا اور تدبیر امور دنیا میں مرد حاکم عورتیں محکوم ہیں اور انکے محافظین عورتوں پر نفقہ سکنہ و لباس کی ادائیگی میں -
وَلْيَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ بِمَقْصَلٍ اللَّهُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سَبَبِ اس کے اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی - مردوں میں انبیاء و صلحاء و خلفاء و حکام سلاطین ہیں -

جبکہ عورت میں نشوونما پیدا ہو - اور ناشترہ وہ عورتیں جو شوہر پر کشتی و دشمنی و روگردانی کرے بد خوئی و تیز زبان سے پیش آئے عدول علی کرے -

دوسرا مرتبہ حسبِ زمان الہی فَيُظَوُّهُنَّ اس میں تمام شوہروں کی طرف خطاب ہے کہ پہلے تم انکو (عورتوں کو) پسند نصیحت کرو خدا کا خوف دلاؤ اپنے حقوق کا انپر اظہار کرو اگر مان لین تو اچھا ہے ورنہ -

تیسرا مرتبہ وَاصْبِرْنَ فِيهِ لِمَا جِئْتُمُوهُنَّ انکو اپنے فرشتوں سے جدا علیحدہ کر دو انپر مت دخل ہو نہ اُن سے بات چیت کرو ورنہ اُن سے جماع کرو اگر وہ راہِ راست پر آجائیں تو بہتر ہے ورنہ -

چوتھی مرتبہ وَاصْبِرْنَ فِيهِ لِمَا جِئْتُمُوهُنَّ اگر پسند نصیحت و ہجر انکو مطیع نہ کرے تو انکو خوب ٹھو کو مارو لیکن ایسا نہ مارو کہ بڑی ٹوٹے زخم آئے کیونکہ یہ کم عقل کج فہم ضعیف القویٰ ہیں فَإِنْ أَطَعْتُنَّ كُنَّ بِكُمْ طِيعٌ وَفَرَّانِي دَارِہُو گئیں فَلَا تَسْتَعِزُّوا عَلَيْهِنَّ سَبِّ لہا پس اب اُن سے تعرض مت کرو ورنہ انکو تکلیف مالا یطاق دو فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارے معاملات کو جاننے والا بڑا زبردست ہے -

پانچویں مرتبہ فَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا پس اگر تم کو خوف ڈر ہو و میان زمین لڑائی جھگڑا نزاع و خلاف پابندی حد و آبی کا تو فَا بْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا وَ حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا پس مقرر کرو تم ایک منصف حاکم مرد کے لوگوں سے اور ایک منصف حاکم عورت کے لوگوں سے اس حکم کے تحت میں تمام مسلمان و سلطان وقت اور اسکے نائب سب

برابر ہیں کہ وہ دو حکم مقرر کریں جس سے زوجین میں رفع نزاع ہو ان یُسَیِّدَا اَصْلَکُمَا
اگر ان دونوں زوجین کو ارادہ مصاحبت کا ہو تو یُؤَيِّقُ اللّٰهُ بَیْنَهُمَا تو خداوند ذوالجلال
ان دونوں حکموں میں توفیق انصاف اور زوجین کو اتفاق و محبت والفت دیگا جو اصول
مقصد ہے زوجین کا کَانَ عَلَیْمًا حَسْبًا پس اللہ تعالیٰ ان دونوں حکموں کے فیصلے سے
اور زوجین کے معاملات کو جاننے والا خبردار ہے تم یہ خیال نہ کرو کہ خدا سے کوئی بات
تمھاری پوشیدہ ہے اس حکم میں حکموں اور زوجین کیلئے سخت تشدید ہے۔

آب یہ بھی غور طلب ہے کہ اگر اتفاق نہ ہو تو کیا کرنا چاہیے۔

مقتضائے انصاف تو یہ ہے کہ اگر قصور شوہر کا ہے تو بلا معاوضہ طلاق دیدینا چاہیے
ورنہ حاکم وقت کو چاہیے کہ شوہر سے بلا معاوضہ طلاق دلائے اگر قصور عورت کا ہے تو
بلا معاوضہ خلع ہونا چاہیے جسکو خدا نے حلال کیا ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا جو عورتین بلا اشد ضرورت
طلاق یا خلع چاہتی ہیں وہ منافقات ہیں انہیں جنت کی ہوا حرام ہے حالانکہ جنت کی ہوا
چالیس برس کے فاصلے سے پونچے گی۔

فصل خلع کے احکام۔ لغت بضم الخاء و سکون اللام خَالَمَ التَّجَلَّی وَوَجَّتَهُ وَ
تَحَالَعَتِ الْمُنَى وَوَجَّهَتْهُ اِیَّاهُ بعوض مال کے اپنی زوجہ کو نکاح سے جدا علیہ کرنا۔
شرع میں مرد اپنے حق زوجیت کو بعوض اُس مال کے جو زوجہ سے لیتا ہی زائل کرنا۔

پہلا خلع جو دنیا میں ہوا ہے وہ عامر بن اسطرب کا تھا اکثر علماء کا قول ہے کہ وہ پہلا خلع عرب
میں مراد ہے جملہ علماء کا اتفاق ہے کہ خلع اسلام میں مشروع و جائز ہے جملہ علماء کیلئے یہ آیت
قرآنی مستحکم دلیل ہے فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَحْفَظُوا عَهْدَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِمَا إِنَّمَا افْتَدَتْ بِه
ترجمہ۔ اگر تم دونوں مرد و عورت میں قیام حد و اہمی کا خوف ہو پس تم دونوں پر گناہ نہیں ہے
کہ عورت مال فدیہ دیکر اپنے کو قید زوجیت سے نکالے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَتْ اِمْرَاَةٌ قَابَتْ بِنُفَیْسِ بْنِ شِمَاثٍ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مَا أَعْتَسِبُ عَلَيْكَ فِي خُلُقٍ وَلَا دِينٍ وَلَكِنِّي أَكْثَرُ الْكُفْرَ فِي لَأْسِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَتَدْرِيْن عَلَيْهِ حَدِيثُكَ قَالَتَ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَتَبِيلُ الْحَدِيثِ يَفْقَهُ وَطَلِقَهَا تَطْلِيقَةً - اسکو بناری و ابن ماجرہ و نسائی و ہیثمی اور اہل سنن نے بطریق صحیح نقل کیا ہے۔

اور ایک روایت نسائی میں کہ ثابت بن قیس نے اپنی جو رد کو مارا اسکا ہاتھ ٹوٹ گیا تھا تو اُسکے بھائی نے دیہار نبوت میں شکایت کی تو آپ نے ثابت بن قیس کو حکم فرمایا کہ جو تو نے اُسکو دیا ہے اُسکو واپس لیکر لے چھوڑے پھر آپ نے اُس عورت سے ارشاد فرمایا کہ ایک حیض کر کے گھر والوں میں جا مل۔

اور ایک روایت ابو ہریرہ سے کہ تحقیق عبداللہ بن ابی سلول کی بیٹی ثابت بن قیس کے نکاح میں تھی اور ثابت بن قیس نے اپنی عورت کو ایک باغ مہر میں دے رکھا تھا تو آنحضرت نے اُس عورت کو فرمایا کہ وہ باغ جو تجھ کو مہر میں دیا تھا اُسکو واپس کر سکتی ہے تو ثابت کی عورت نے کہا اور کچھ زیادہ بھی دے سکتی ہوں تو آپ نے فرمایا زیادتی تو نہیں چاہیے لیکن اُسکا باغ واپس دیدے تو عورت نے کہا بہتر تو ثابت نے اُسکو لیکر عورت کا راستہ چھوڑ دیا اور آنحضرت کے فیصلے پر راضی ہو گئے۔ روایت کیا اسکو دارقطنی نے ساتھ اسناد صحیح کے۔

اور ایک روایت بلقظہ رحمہ اللہ نا کرہٹ مینہ خلقاً فلا دیناً الا لانی کرہٹ ذماتہ قسم ہے اللہ تعالیٰ کی مجھ کو اُسکا دین و خلق ناپسند نہیں ہے مگر اُسکی بدشکلی بہت ناپسند ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ثاقب بن قیس بہت ہی بد شکل پستہ قد کا لاسیاء کریمہ انظر تھا۔ اور ایک روایت عبد الرزاق میں جبکہ زوجہ ثابت بن قیس نے رسول اللہ سے کہا اے حضرت آپ مجھ کو دیکھتے ہیں کہ میں کیسی حسین عیال ہوں اور ثابت بد شکل اور ذمیم ہے (بد شکل پستہ قد)۔

روایات بالا سے یہ ثابت ہوا کہ جبیلہ کا خلق کئی اسباب کی وجہ سے تھا ایک تو اُسکا

ہاتھ توڑ دیا تھا۔ دوم ثابت بڑھکل کا لاسیہ قبیح تھا۔ سوم بہت ہی پستہ قد تھا۔ چارم بہت ہی کریم المنظر تھا۔ اب ہیکو اس امر پر غور کرنا چاہیے کہ اگر زوجین میں شقاق نفاق کے اسباب پیدا ہو جاوین جنکی عدم برداشت میں نافرمانی اتنی لازم آئے تو عورت کو حق ہوگا کہ وہ خلع کرے کیونکہ لاطاعۃ فی معصیۃ اللہ وارد ہے۔

مسئلہ جمہور علماء کا مذہب ہے کہ اکثر پر خلع جائز ہے جو دیا تھا لیکن مکارم الاخلاق سے بعید ہے یہی مذہب ہے عطاء زہری و امام ابو حنیفہ کا۔ لقولہ تعالیٰ وَلَا یَجْعَلْ لَّکُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَنْتُمْ بِمُؤْمِنٍ شَیْئًا تم کو ملال نہیں ہے کہ یلو اس سے جو دیا تھا عورتوں کو لفظ شکیکا کا تنکیر سے مشتق ہے یعنی کچھ بھی نہ لوجب ذرا سالینا بھی ناجائز ہوا تو بہت کیسا ملال ہوگا۔
 وعن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ لایأخذ منها فوق ما عطاها وعن طائفة من النہری مثله وهو قول امام ابو حنیفہ و امام احمد بن حنبل و اسحاق۔ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۳۵۳۔

فصل عدت میں مختلفہ سے رجوع کرنا۔ ائمہ اربعہ و جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ عورت مال دیکے اپنے نفس کی مالک ہو چکی ہے بغیر اسکی رضامندی کے رجوع عن خلع جائز نہیں۔
فصل۔ اب ہیکو یہ دیکھنا چاہیے کہ خلع طلاق ہے یا فسخ نکاح ہے۔ عبداللہ بن عباس کی روایت سے جو اور پر گزری چکی ہے آنحضرت نے ثابت بن قیس کو فرمایا اقبل الحدیقة و طلقها تطلیقة اور ایک روایت سے ہمارے تطلقھا ان احادیث مذکور الصدر سے صاف ظاہر ہے کہ خلع میں ایک ہی طلاق ہے جو بان قطعی جدائی کا حکم رکھتی ہے یہی مذہب حضرت عمر رضی اللہ عنہ و عبداللہ بن مسعود و زید و علی و امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب و امام احمد بن حنبل اور ایک قول امام شافعی کا بیشک یہ ایک طلاق بان ہے۔ نیل جلد ۱ صفحہ ۱۷۵۔

اور جن لوگوں نے فسخ نکاح کہا ہے کوئی قول صحیح امر فیصل شد پیش نہیں کیا ہے۔
 یہ امر بھی غور طلب ہے کہ مذہب جو خلع میں معاوضہ دیا جاتا ہے وہ کس کے تصور پر دیا جاتا ہے۔

اگر قصور عورت کا ہے تو عورت کو چاہیے کہ معاوضہ مال یا مہر بوجہ اپنے قصور کے ضلع کر سکتی ہے۔ اگر شوہر کا قصور ہے تو بلا معاوضہ مال یا مہر ضلع ہونا چاہیے اسکا تصفیہ حاکم وقت کر سکتا ہے اسکے متعلق ایک روایت ہشام بن عروہ سے ہے کہ وہ اپنے باپ کے
لَا يَحِلُّ لَهُ الْفِدَاءُ حَتَّى يَكُونَ الْفَسَادُ مِنْ قِبَلِهَا خَلَعَ مِنْ مَعَاوَضَةٍ مَالٍ يَأْمُرُ حَلَالٍ
نہیں ہے جب تک کہ فرد عورت کی جانب سے نہ ہو۔ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۳۴۹۔

اور کتاب الاثار امام محمد بن ایک روایت ہے اَخْبَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ
عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا كَانَ الظُّلُمُ مِنْ قِبَلِ الْمَرْأَةِ فَقَدْ حَلَّتْ لَهَا
الْفِدَاءُ وَإِنْ كَانَ مِنْ قِبَلِ الرَّجُلِ فَلَا يَحِلُّ لَهُ الْفِدَاءُ يَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ
وَبِهِ نَأْخُذُ ابراہیم نخعی نے کہا جب ظلم ہو عورت کی طرف سے تو حلال ہے تجھ کو فدیہ
معاوضہ طلاق لینا اور اگر ظلم مرد کی جانب سے ہے تو مرد کو حلال نہیں ہے فدیہ ضلع لینا
امام محمد نے کہا ہم اسی سے اخذ کرتے ہیں اکثر بلکہ کل کہنا چاہیے مردوں کو دیکھا گیا ہے کہ
عورتوں کی عصمت بگاڑ کر انکا مال زبردور کھا کر انکو اس قدر تکلیف دیتے ہیں کہ عورتیں
برداشت نہ کر کے اپنے مہر و جہاد کا معاوضہ دیکر ان ظالموں کی قید سے رہائی حاصل
کرتی ہیں اور ان مردوں کا مقصود بھی یہی ہوتا ہے۔

اور یہ امر بھی قابل غور ہے کہ ضلع میں قاضی حاکم وقت کی ضرورت ہے یا نہیں صحیح بخاری
میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت ہے کہ بغیر اذن سلطان ضلع جائز ہے۔ لیکن حسن
بصری و محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ بدون سلطان کے ضلع جائز نہیں ہے کیونکہ نزاع زوجین
میں امر الہی موجود ہے فَابْتَغُوا حُكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلَيْهَا اور دوسرا
فرمان الہی صلیح ہے تو یہ کام حاکم وقت کا ہے کہ فریقین کے بیانات قلبند کرے اور
اسباب فرقت دریافت کرے اور ثبوت طریقین طلب کرے کیونکہ جملہ زوجہ ثابت بن قیس نے
بھی اپنی دادرسی آنحضرت کے پاس پیش کی تھی جو اول میں ذکر ہو چکا ہے۔

مسائل خلع۔ اگر شوہر نے خلع کا دعویٰ کیا مال پر اور عورت کو انکار ہے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی بوجہ اقرار شوہر کے اور دعویٰ بحال رہیگا۔ درمختار

مسئلہ۔ خلع میں حقوق زوجیت تو ساقط ہوتے ہیں لیکن نفقہ عدت کا باقی رہتا ہے۔ درمختار

مسئلہ۔ مختلفہ عورت کا نفقہ ایام عدت کا شوہر پر واجب ہے۔ درمختار

مسئلہ۔ نفقہ و لباس و ولادہ مختلفہ عورت کا خلع سے ساقط نہیں ہوتا کیونکہ یہ نفقہ مؤنت رضاعت ہے ایام رضاعت تک واجب ہے۔ درمختار

اگر عورت نے بچے رضیع کے نفقہ و لباس پر خلع کر لیا تو نفقہ رضیع ساقط ہوگا۔ اگر عورت بچے کی کفالت و پرورش پر خلع کرے تو جائز ہے۔ درمختار

باب نفقات و سکنات و لباسین

فصل نفقہ زوجہ میں تمام وجہ علماء است محمدیہ کا اس امر پر اتفاق ہے کہ نفقہ و لباس و سکنہ زوجہ کا زوج پر عرف کے موافق فرض ہے قیام زندگی کے لیے بقول علیہ الصلوٰۃ والسلام لَا تَقْوُ اللَّهُ فِي الْبَيْتِ وَالْمَرْءُ عَلَى كَفَرٍ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مسلم وفتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۴۹۔ ترجمہ۔ تم خدا سے ڈرو عورتوں کے معاملات میں انکے لیے تم پر نفقہ و لباس و سکنہ عرف کے مطابق واجب ہے۔

فائدہ۔ عرف میں پردہ وغیرہ۔ عطریں۔ دھوئی کی وصلانی۔ رنگ کی رنگائی۔ صابن و دوا علاج۔ زنجلی کے اخراجات۔ سواری کا خرچ جو عند الشرع جائز ہو عرف میں داخل ہیں۔ لیکن مقدار نفقہ اور وقت میں مختلف ہیں کہ کب نفقہ واجب ہوتا ہے اور کتنا اُس میں دو فرق ہیں۔ اول امام مالک کا کہنا ہے کہ زوجین میں قابلیت جماع ہو زوجہ بلوغ کے اور امام ابوحنیفہ و شافعی کا کہنا ہے کہ سبب جماع نفقہ کا استمتاع بالملک جماع و حبس ہے جبکہ زوجہ قبضہ و تصرف و ملک و ج میں آگئی تو شوہر پر نفقہ و لباس و سکنہ زوجہ واجب ہو گیا مثل غائب و مریض کے خواہ اُس میں قابلیت جماع ہو یا نہ ہو

صغریٰ کے کیونکہ حدیث مذکور الصلہ عام ہے خواہ صغیر و صغیر ہو یا کبیر ہو جبکہ زوجہ نے اپنا
 نقش شوہر کو سوئپ دیا اور شوہر بغیر دخول کیے اسی طرح تمتع حاصل کر سکتا ہے مثل بے پردگی
 بوس و کتار لہو و لعب نظر شوہر متاس وغیرہ وغیرہ یہ کوئی اجرت اجیر تو نہیں ہے کہ بلا عمل
 مستحق اجرت نہیں پاسکتا بلکہ یہ حق زوجیت ہے جو سبب عقد کے زوجہ ہونے کے مستحق نفقہ
 و سکنا و لباس ہو جاتی ہے۔

نفقہ و لباس وغیرہ میں شوہر کا اعتبار ہوگا۔ لِقَوْلِهِ تَعَالَى لِيَنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ
 سَعَتِهِ وَمَنْ قَتَلَ زَوْجَةً فَلْيَفْئِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكِلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا
 مَا آتَاهَا تَرْجِمَ۔ البتہ چاہیے مقدور و ملے کو اپنے مقدور کے موافق خرچ کرے (زوجہ پر)
 جس شخص پر تنگی ہو رزق کی پس چاہیے جس قدر اللہ نے اُس کو دیا ہے اُس کے موافق خرچ کرے
 اللہ تعالیٰ کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر جس قدر اللہ نے اُس کو دیا ہے۔ القرآن پ ۱۷۔
 عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْقَشِيرِيِّ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 فَقُلْتُ مَا يَقُولُ فِي نِسَائِنَا قَالَ أَطِيعُوا هُنَّ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَتَكْسُونَ۔
 روایت کیا اسکو ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و حاکم و ابن حبان و دارقطنی اور صحیح کیا ان
 تینوں نے۔ ترجمہ۔ معاویہ قشیر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور
 میں نے کہا آپ کیا فرماتے ہیں ہماری عورتوں کے معاملہ میں آپ نے فرمایا اُنکو کھلاؤ جو تم
 کھاتے ہو اور پہناؤ اُنکو جو تم پہنتے ہو یہ مذہب حنفیہ و شافعیہ کا ہے۔ نیل جلد ۶ صفحہ ۲۶۱
 اور فتح الباری شرح صحیح بخاری میں باب کسومین ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ
 شوہر کے اعتبار سے نفقہ لباس زوجہ واجب ہے۔

زوجہ کے سکنا کا وجوب لِقَوْلِهِ تَعَالَى اسْكُنِي هُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْهِ
 ترجمہ۔ تم اپنی عورتوں کو زمین ٹھہراؤ جہاں تم رہتے ہو اپنی طاقت مقدور کے
 مطابق مسکن و نفقہ میں تو نگرہ تو نگر کی حیثیت اور فقیر محتاج پر اسکی حیثیت ہے گو ایک حجرہ

کیونکہ میر ہوا میں جملہ علما کا اتفاق ہے۔

اور بدائع میں ہے کہ اگر زوجہ سوکن یا دیور یا ساس یا ندیا شوہر کے بیٹے کے اور مثل انکے ساتھ رہنا پسند نہیں کرتی جو محل عیش ہو تو شوہر کو چاہیے کہ زوجہ کو دوسرا گھر دے اپنے مقدر کے موافق۔

زوجہ عدم استطاعت نفقہ کے زوجین میں تفریق۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ فِي الرَّجُلِ لَا يَجِدُ مَا يُنْفِقُ قَالَ يُفْرَقُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ دَارُ قُطَيْبٍ وَبُيُوتُهَا وَآيُضًا عِنْدَ النَّسَائِيِّ وَابْنِ حُزَيْمَةَ وَابْنِ حَبَّانٍ فِي صَحِيحَيْهِمَا وَالْحَاكِمُ وَقَالَ عَلَا شَرَطُ مُسْلِمٍ۔ ترجمہ۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا اُس مرد کے حق میں جو اپنی عورت کیلئے نفقہ نہیں پاسکتا کہ اُس پر خرچ کرے آپ نے فرمایا دونوں میں تفریق کر دیجائے۔

اسی طرح سعید بن مسیبؓ ایک روایت ہے الرَّجُلُ لَا يَجِدُ مَا يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ قَالَ يُفْرَقُ بَيْنَهُمَا كَذَا فِي سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ وَالشَّافِعِيُّ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ۔

ابو الزناد کہتا ہے کہ میں نے سعید بن مسیبؓ سے دریافت کیا کیا یہ سنت ہے کہ شوہر نفقہ زوجہ نہ پائے تو دونوں میں تفریق کر دیجائے کہا ہاں سنت ہے۔ نیل جلد ۲ ص ۲۶۲ اور جمہور علما کا استدلال ہے کہ جبکہ شوہر نفقہ دے نہ سکے زوجہ سے عاجز ہو جائے تو عورت کو اختیار ہے کہ تفریق کر لے۔

اگر زوج یا وجود قدرت کے اپنی زوجہ کا نفقہ نہ سکے
وَلِبَّاسٍ اَوْ اِهْنِيسَ كَرَامًا۔ کتب نفقہ حنفی میں تفریق نہ کی جائیگی زوجین میں
بسبب عاجز ہونے زوج کے طعام و سکنت و لباس کے اگر اشد ضرورت ہو تو
شافعی قاضی کے پاس بھیج کر تفریق کا فتوے لیا جائے۔

جلد ۱ ص ۹۱۳

اسی طرح تفریق کر لی جائے اگر زوج دیے پتہ ہے اور نہ اس کا مال زوجہ کیلئے موجود ہے غایتہ الاطراح جمہور شافعی

زوج کا باوجود قدرت کے زوجہ کا نفقہ دینا واجب ہے۔

وایت پارہ ۲ رکوع ۱۳۔ فَاَمْسَاكَ بِمِصْرٍ اَوْ تَسْكُنِيْمْ بِاِحْسَانٍ یعنی پس اگر تم کو عورتوں کو رکھنا ہے تو دستور کے موافق رکھو یا انکو خوشی خوشی رخصت کر دو۔ اور دوسری آیت وَلَا تُنْكِرُوْهُنَّ ضَرًا لِّلْعَهْدِ وَاَوْ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوْا اٰيَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا۔ مت گھیر رکھو عورتوں کو ایذا رسانی و ستانے کی غرض سے کہ تم ان پر ظلم و ستم کرو جو کوئی ایسا کرے گا وہ اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے یعنی عذاب الہی کا مستحق بنتا ہے اور مت ٹھہراؤ اللہ تعالیٰ کے حکموں کو ٹھٹھا مسخری پس ان دونوں آیتوں کے امر سے معلوم ہوا کہ کسی شخص کو یہ اختیار نہیں ہے کہ زوجہ کا حق تو ادا نہ کرے اور خواہ مخواہ اُسکو اپنے قید نکاح میں جبراً روک رکھے اگر حق ادا نہیں کرتا تو اُسکو طلاق دینا لازمی و واجب ہے اور حضرت علی و عمر و ابوہریرہ رضی اللہ عنہم و حسن بصری و سعید بن مسیب و رحمہم ادا و غیر ہم و جمہور علمائے بھی یہی کہا ہے۔ فتاویٰ تدریج جلد ۲ ص ۳۶۔

نیز شوہر باوجود قدرت کے زوجہ کو نفقہ وغیرہ نہ دے۔ مولوی اشرف علی صاحب تھانوی نے اپنی کتاب حیلہ ناجزہ کے صفحہ ۴۹ میں یہ عنوان قائم کیا ہے۔ حکم زوجہ مُتَعَتَّتْ اَوْ مُتَعَتَّتْ اُسکو کہتے ہیں جو باوجود قدرت کے اپنی زوجہ کے حقوق نفقہ وغیرہ ادا نہیں کرتا تو زوجہ اشد ضروری ستم رسیدہ عورتوں کی رہائی کیلئے زوجہ کو حق ہے کہ کسی طرح اپنے آپ کو اُس ظالم کی زوجیت سے نکالے۔ قاضی یا حاکم وقت جو احکام شرعیہ واقف ہو انہیں تفریق کر دے۔ اگر شوہر بصورت ندامت نفقہ وغیرہ دینے کا وعدہ و نظام کرے تو اگر عورت عدت میں ہو تو رجوع کر سکتا ہے ورنہ کچھ نہیں اسکے ساتھ سولہ علمائے دیوبند و سہارنپور نے بھی اتفاق کیا ہے۔

از مصنف۔ اس میں حضرت سرسری رضی اللہ عنہ کا قطعی و مدلل فیصلہ ہے کہ

اپنے لشکر کے سرداروں کے نام فرمان جاری فرمایا کہ فلان فلان شخص کو بلاؤ کہ وہ مدینہ سے چلے گئے ہیں کہ وہ اپنی عورتوں کے پاس چلے آویں یا انکو نفقہ روانہ کر دیں یا انکو طلاق دیدیں اور پہلے کا نفقہ ادا کر دیں جو اُنکے ذمہ واجب الادا ہے۔
یعنی شرح صحیح بخاری جلد ۹ صفحہ ۴۷۰۔

اگر زوجہ کو کفالت کے مطابق خرچ نہ دے تو کیا حکم ہے۔ ایک عورت آنحضرت کے دربار میں حاضر ہوئی اور عرض کی کہ میرا خاوند کفالت کے مطابق میرے اور میرے بچوں کا خرچ نہیں دیتا تو آپ نے فرمایا بقدر ضرورت کفالت کے موافق تو اُس کے مال سے لے سکتی ہے اس فرمان نبوی سے معلوم ہوا کہ اگر زوجہ کو کفالت کے مطابق شوہر خرچ نہ دے تو حکم حاکم و بغیر حکم حاکم دونوں طرح بقدر کفالت خاوند کے مال سے لے سکتی ہے کیونکہ یہ اپنے نفقہ وغیرہ کی مالک ہے۔ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۲۲۔
یٰٰمُیْمَنُ الْوَارِثِ الْكَافَّةِ مَنْ مَاتَ وَكَهْ أَكْلًا ذَكَرَ بَيْنَ لَكُلَّ شَيْءٍ فَإِنَّ نَفَقَتَهُمْ حَبَّتٌ فِي بَيْتِ قَالِ الْمُسْلِمِينَ جو اولاد چھوڑ کر مر جائے اور اُنکے لئے ترکہ وغیرہ نہ چھوڑے تو اُنکا نفقہ وغیرہ مسلمانوں کے بیت المال سے ملیگا۔ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۵۱۔

عدتِ مالی عورت کا نفقہ و سکنہ خواہ وہ مطلقہ بانہ ہو یا رجعیہ۔ حضرت عمر بن الخطابؓ عمر بن عبد العزیزؓ و امام ثوریؓ و حنفیہ فرماتے ہیں مطلقہ کا نفقہ و سکنہ زوج پر واجب ہے جب تک اُس کی عدت پوری نہ ہو لقولہ تعالیٰ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ لَا تُحْزِنُوهُنَّ مِنْ بَيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجُنَّ مَجْرَى الْقِرَاقِ (سورہ طلاق) جسوقت تم عورتوں کو طلاق دو پس طلاق دو تم اُنکو اُنکی عدت میں مت نکالو اُنکو اُنکے گھروں سے اور نہ وہ خود گھروں سے نکلیں۔ اس آیت میں تمام مسلمانوں کو خطاب ہے کہ انقضاءِ عدت تک اُنکے نفقہ و سکنہ مکان وغیرہ کی کفالت شوہر کے ذمہ ہے جبکہ اُنکی عدت گزر جائے تو اختیار ہے کہ اندرون

عدت رجوع کر لویا اُنکو جدا کر دو۔

فائدہ طلاق تین قسم ہے رجبی مین تو حق رجوع ہے اور بائنہ و مغلطہ مین نہیں ہے اور وجوب نفقہ کی دلیل۔ لقولہ تعالیٰ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ مطلقہ عورتوں کے لیے عرف کے مطابق نفقہ ہے۔ (القرآن پارہ ۲ رکوع ۲۵) اس آیت مین حکم عام ہے خواہ مطلقہ بائنہ ہو یا رجبیہ ہو۔ ہدایہ مین بھی اسکے موافق ہے اور رد المحتار مین ہر ایک مطلقہ رجبیہ و بائنہ کا نفقہ سکنا و لباس ختم عدت تک ساقط نہیں ہوتا گو مدت عدت طویل کیوں نہ ہو۔

متوفی عنہا زوجہا کا نفقہ۔ عدت کے دنوں کا نہ نفقہ ہے نہ سکنا اور سکنا مین اختلاف بھی ہے امام مالک کے نزدیک سکنا واجب و ابو حنیفہ کے نزدیک غیر واجب اور شافعی کے دو قول ہیں۔

حاملہ عورت کی عدت کا نفقہ و سکنا۔ بدلیل قولہ تعالیٰ وَلَنْ كُنَّ اُولَکَ اُحْمَلٍ قَاتِلًا عَلَیْہِنَّ حَتَّی یَضَعْنَ حَمْلَہُنَّ اگر مطلقہ عورت مین حاملہ ہوں تو اُنکی عدت وضع حل تک ہے اُنکو نفقہ و سکنا دو۔ یہ تمام مسلمانوں کو خطابی حکم ہے بلا غلا علماء کے مطلقہ حاملہ کا نفقہ و سکنا شوہر پر واجب ہے۔

اور جس حاملہ عورت کا مرد مر گیا ہو تو اس مین دو فریق ہیں۔ اول علی بن ابیطالب و عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن مسعود و شریح قاضی و النخعی و الشیبی و حماد و ابن ابی لیلی و سفیان کہ جمیع مال سے نفقہ دیا جائے۔ فریق دوم عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن الزبیر و جابر بن عبداللہ و امام مالک و شافعی و ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کہ حاملہ کو ترکہ کے حصہ سے نفقہ دیا جائے۔ تفسیر فتح البیان جلد ۹ صفحہ ۴۰۹۔

عورت کے خادم یا خادمہ کا نفقہ۔ اس مسئلہ مین اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ حملہ پرورش مونت عورت شوہر کے ذمہ ہے امام شافعی و مالک و لیث و محمد بن حسن اور علمائے

اہل کو نہ نے کہا کہ اگر عورت ایسے خاندان کی ہے کہ بجز خادم یا خادمہ کے شوہر کی خدمت نہیں کر سکتی تو شوہر پر عورت اور اس کے خادم یا خادمہ دونوں کا نفقہ فرض ہے (نفقہ سے مراد طعام مع لوازم و لباس و سکنہ ہے) بدلیل قولہ تعالیٰ عَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ حَقُّ زَوْجِیَّتِ عَوْرَتُونَ کے عرف کے برابر ادا کرو تم (بمجاظ مالی طاقت مرد کے) القرآن پارہ ۲ رکوع ۱۴ - فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۴۴۳ - وغینہ۔

عورت کے خادم کیلئے تین درجہ ہیں ایک غلام ملوک ہے اس کا نفقہ بمقابلہ خدمت کے شوہر پر واجب ہے۔ دوم عورت پردہ نشین ہے باہر کے سودا سلف کیلئے خادمہ چاہی تو خادمہ کا نفقہ واجب ہے۔ سوم عورت مرخصہ ہے یا بے طاقت ہے تو بھی خادمہ کا نفقہ شوہر پر واجب ہے۔ ردالمحتار جلد ۲ صفحہ ۹۱۔

فصل نہجے کو دودھ پلانی کا نفقہ اجرت کپڑا باپ پر واجب ہے۔
بقولہ تعالیٰ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَیْنِ کَامِلَیْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ یَرْضِعَہُنَّ الرَّضَاعَةُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُکَلِّفُ نَفْسًا وِیْلًا وَرِجَالًا وَالْأَنثَىٰ ذِلَّةً وَالْحَالَتِیْنِ مِیْنِ الْوَکَلِیَّةِ یُؤْتٰی ہَا اُولٰٓئِکَ مِمَّا فَرَغَ لَہُنَّ مِمَّا رَزَقَہُنَّ وَکَلٰیۃً لِّہُنَّ اِذَا کَانَ لَہُنَّ مَالٌ بَیِّنٌ اُولٰٓئِکَ اُمَمٌ مِّمَّنْ جَعَلَ اللّٰہُ لَہُ الْفِیْضَ الَّذِیْ لَا یُغْنٰی عَنْہُ شَیْءٌ مِّمَّا رَزَقَہُ ۚ وَکَلٰیۃً لِّہُنَّ اِذَا کَانَ لَہُنَّ مَالٌ بَیِّنٌ اُولٰٓئِکَ اُمَمٌ مِّمَّنْ جَعَلَ اللّٰہُ لَہُ الْفِیْضَ الَّذِیْ لَا یُغْنٰی عَنْہُ شَیْءٌ مِّمَّا رَزَقَہُ ۚ

ایک روایت ہے کہ عورت پر دودھ پلانے کی مدت پوری ہو جائے اور نہ بچے کے باپ پر دودھ پلانے والی کا کھانا کپڑا دینا واجب ہے عرف کے مطابق بقدر حیثیت باپ کے اس آیت کی تفسیر میں دو حالتیں ہیں ایک یہ کہ زوجین میں اتفاق ہو تو مان پر بچوں کا حق ہے کہ دو سال تک بچوں کو دودھ پلائے دوسری حالت یہ ہے کہ زوجین میں (طلاق) جدائی ہو گئی ہے تو اس صورت میں حکم ہوا کہ مائیں باغذاجرت کھانا کپڑا اپنے بچوں کو دودھ پلائیں لَا تَضَارَّ وَلَدًا یُوکَّدُ ہَا اور نہ مان کو نہجے کی وجہ سے ضرر تکلیف دی جائے وَلَا مَوْلُودٌ لَّہُ یُوکَّدُ اور نہ باپ نہجے کی وجہ سے مجبور کیا جاوے اگر باپ مر جائے تو عَلَى الْوَالِدِیْنِ مِثْلُ ذٰلِکَ اسی طرح وارث کو دودھ پلانی کا

نفقہ و لباس دودھ پلانے والی کو دینا واجب ہوگا خواہ بچے کی مان ہو یا غیر ہو۔
 اگر مان بوجہ عذر کے دودھ پلانے پر قادر نہ ہو تو مجبور نہ کیا جائے بقولہ تعالیٰ
 لَا تَقْضَا زَوَالًا ۖ يَوْمَ كَذِبُهَا أَكْثَرُ مِنْ حَقِّهَا اگر مان معذور ہو تو اُس پر دودھ پلانے میں جبر و اکراہ
 نہ کیا جائے۔ لیکن یہ اُس وقت تک ہے کہ دوسری دودھ پلانے والی میسر ہو اگر نہ ہو تو
 مجبور کی جائیگی خواہ مان یہودیہ ہو یا نصرانیہ یا بچہ دوسرے کا دودھ نہ لیتا ہو لیکن شرعی
 اعتبار سے مان کو بلا اخذ اجرت بچے کو دودھ پلانا واجب حق ہے اجرت لینا جائز
 نہیں (کیونکہ حقیقت میں یہ دودھ اسی کا ہے) عین الہدایہ جلد ۲ صفحہ ۳۴۵۔

حقیقت میں دودھ اسی بچہ کا ہے بشرطیکہ اسکی مان اپنے شوہر کے پاس ہو اگر
 طلاق دیدی ہے یا مگر گیا ہے تو دودھ پلانے کی اجرت اُسکو لینا جائز ہے کیونکہ ملکیت
 زوجیت ساقط ہوگئی۔ عدت کے دنوں میں مان پر دودھ پلانا واجب ہے اور شوہر پر
 عدت کا نفقہ سکنا لباس واجب ہے۔ اگر رضیع بچے کا مال موجود ہے تو اُس میں سے اجرت
 دودھ پلائی دینا چاہیے خواہ مان ہو یا غیر۔ اگر درمیان میں بچے کے باپ نے طلاق یا
 یا مگر گیا ہے تو بقیہ دن دودھ پلائی کی مان کو پورا کرنا چاہیے بقاعدہ مذکور اصدور۔

رضاعت کے دنوں کی اجرت۔ اس امر پر اجماع و اتفاق ہے کہ رضاعت کی
 اجرت کا استحقاق ثابت ہونے کیلئے مدت رضاعت دو ہی برس ہیں۔ عین الہدایہ جلد ۲
فصل حضانت بچہ کی تربیت و پرورش کے احکام۔ اگر زوجین میں جدائی

(طلاق) ہو جائے تو ابویں میں بچے کی تربیت کا کون حقدار ہے۔ عبداللہ بن عمرو
 بن العاص سے مروی ہے کہ ایک عورت آنحضرت کے دربار میں آئی کہایہ میرا بیٹا
 ہے میرا پیٹ اسکا دعا تھا اور گود میری اسکا ٹھکانا تھا اور دونوں چھاتیان میری
 اسکے دودھ کے مشکیزے تھے اسکے باپ نے مجھ کو طلاق دیدی ہے اُسکو مجھ سے
 جدا کرنا چاہتا ہے آپ نے فرمایا تو بھی اسکی تربیت کی حقدار ہے جب تک تو دوسرا محل

نہیں کر ہی سب ادلیا سے زیادہ حقدار ہے حضانت میں ہی قول امام مالک و شافعی اور حنفیہ کا ہے نیل جلد ۲ صفحہ ۲۶۹۔

اور ایک روایت ہے ابو ہریرہؓ سے کہ آنحضرتؐ نے ابوین کے درمیان ایک لڑکے کو اختیار دیا تھا جسکو چاہے اُسکے پاس رہے روایت کیا اسکو احمد وابن ماجہ وابن ابی شیبہ و ترمذی نے اور صحیح کیا ترمذی نے۔ یہ دلیل ہے کہ اگر ابوین کے درمیان تنازعہ ہو تو بچے کو اختیار دیا جائے۔ اسکے متعلق اور ایک روایت ہے کہ جس بچہ کو اختیار دیا گیا تھا وہ سات آٹھ برس کا تھا۔

اور ائمہ کا قول ہے کہ لڑکے کا حق باپ کو ہے اور لڑکی کا حق ماں کو ہے یہاں تک کہ حد استغنا کو پہنچ جائے خود کھائے پیے پہنے ہی نہیں امام ابو حنیفہ و آپ کے اصحاب کا امام مالک فرماتے ہیں کہ لڑکی شادی تک ماں کے پاس رہ سکتی ہے۔ نیل جلد ۲ صفحہ ۲۶۹۔

بڑی چیز تو تربیت میں یہ ہے کہ بچے کے مفاد کو دیکھیں اور اس آیت کے تحت عمل ہو ﴿وَقَوْلُ أَفْسَكَوْاْ هٰذٰلِكَوْاْ تَلٰمِذًا بَٰلِغًا وَّ اٰنٰثًا﴾ اور اپنی اہل کو دوزخ کی آگ سے۔ القرآن ۲۶

ایک حکایت ہے حاکم کے پاس حضانت کا مقدمہ پیش ہوا لڑکے کو اختیار دیا گیا لڑکے نے باپ کو اختیار کیا ماں نے کہا اس سے دریافت کرو کہ باپ کو کیوں اختیار کیا ہے لڑکے نے کہا ماں مجھ کو ہر روز معلم کے پاس بھیجتی ہے وہ مجھ کو مارتی ہے اور باپ کھیلنے کو چھوڑ دیتا ہے۔ ہر ایک فیصلہ حاکم کے اختیار میں ہی ہے کہ صغیر یا صغیرہ کا فائدہ کس صورت میں ہے۔

فصل حضانت کے قابل کون ہے۔ اگر رفیع یا رضیعہ کی ماں نہ ہو یا اپنی شخص سے

بکھل کر لیا ہو تو حضانت کا حق نانی کو ہے اگر نانی نہ ہو تو نانی کی ماں اور اُسکی ماں اوپر تک حق منتقل ہوگا اگر نانی نہ ہو تو دادی اولیٰ ہے حضانت کیلئے۔ اگر دادی نہ ہو تو اُسکی بہن حقیقی پھر خیا فی پھر علاقہ اور ایک روایت ہے کہ خالہ اولیٰ ہے بہن سے کیونکہ

یہ بجائے مان کے ہے یہ صحیح ہے۔ بخاری و ہدایہ۔

پھر خالہ کی حقیقی بہنیں مان کی پھر خیا فی بہنیں مان کی پھر علاقہ بہنیں مان کی پھر
باپ کی بہنیں حقیقی پھر خیا فی پھر علاقہ۔ شرح دقایہ

الحاصل جہین دو قرابتیں ہوں مان باپ کی طرف سے مقدم کی جادین پھر مان کی
طرف کی پھر باپ کی طرف کی۔ اگر کوئی عورت مان باپ کی طرف نہ تو حق حضانت
عصبات کو علی الترتیب ملیگا۔ شرح دقایہ

اگر مان نے جو غنہ شوہر کیا تھا مر گیا یا طلاق دیدی تو حق حضانت مان کو
لوٹ آئے گا۔ شرح دقایہ

شرائط حضانت کے جو مانع حضانت ہوں۔ ماضنہ حرہ بالغہ عاقلہ ائینہ ہو اور
حضانت پر قادر بھی ہو اور غیر قرابتی کی زوجہ بھی نہ ہو اور غیر کی لونڈی و ام ولدہ و مہترہ
بھی نہ ہو اور گائے بجانے اور باؤارین پھر نے والی گداگرہ بھی نہ ہو اور دائم المریضہ اور
نہ ایسی بڑھی عورت جو کاروبار سے عاجز ہو اور نہ ماما وغیرہ جو غیر کی خدمت میں مصروف
ہو اور نہ نابالغہ صغیرہ اور نہ اندھی۔ رد المحتار جلد ۲ باب الحضانت۔

فصل ظہار میں۔ قولہ تعالیٰ اَلَّذِیْنَ یُظَاهِرُوْنَ مِنْکُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ جو لوگ
کہ ظاہر کرتے ہیں تم سے بیویوں اپنی سے۔ اور معنی ظہار کے شرعاً مرد اپنی عورت کو
گھر بیٹھے کہے کہ تو مجھ پر مثل ظہر (پشت) میری مان کے ہے خواہ رضاعی ہو یا نسبی
اس میں تمام علماء متفق ہیں کہ یہ ظہار ہے۔ اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو مثل ظہر میری
بیٹی یا بہن کے ہے تو امام ابو حنیفہ و مالک و حسن بصری و ثعلبی و الزہری و الاوزاعی
و الثوری کے نزدیک ظہار ہے۔ تفسیر فتح البیان جلد ۹ صفحہ ۲۴۷۔

اور دایۃ المجتہدین ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تشبیہ دینا ہر ایک اس عضو کے
ساتھ جس کا دیکھنا اس کو حرام تھا ظہار ہے لیکن جہور علماء کا یہ مذہب ہے کہ ظہار مان کے

ساتھ مختص ہے جیسے قرآن میں آیا ہے۔

ظہار کا حکم قبل ادا کرنے کفارہ کے عورت سے جماع کرنا منع ہے۔

فصل کفارہ ظہار میں۔ غلام آزاد کرنا اگر اسکی طاعت نہیں ہے تو دو ماہ کے پے درپے روزے رکھنا اگر یہ بھی نہیں ہو سکتا تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا اپنی مقدور کے موافق خواہ ایک بار ساٹھ کو کھلانا یا ساٹھ روز ایک کو کھانا کھلانا اگر ان تینوں سے عاجز ہو تو اسمین علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک کفارہ ساقط ہوتا ہے بعض کے نزدیک ساقط نہیں ہوتا۔ کتب فقہ وغیرہ۔

فائدہ۔ جتنی عورتوں سے ظہار کیا اتنی سے کفارہ ادا کرنا ہوگا۔

فصل نیک پار سا عورتوں کو زنا کی تمت لگانا۔ وَالَّذِينَ يَمُونُ
الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوْنَ بِآيَةِ شَهَادَةٍ فَاجْلِدُوْهُنَّ مِائَتِيْنَ حَبْلًا
فَلَا تَقْبَلُوْا لَهُنَّ شَهَادَةً اَبَدًا وَاُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُوْنَ الْقُرْآن پہلا
ترجمہ۔ جو لوگ پاکدامن عورتوں کو زنا کی تمت لگاتے ہیں پھر اسکے بعد چار گواہ
نہ پیش کریں پس انکو اتنی کوٹے مارو اور ہمیشہ کیلئے انکی گواہی قبول نہ کرو وہ لوگ
فاسق ہیں۔ یہ قید اتفاقی ہے اگر عورت بھی کسی نیک پار سا مرد کو زنا کی تمت
لگائے اور چار گواہ پیش نہ کر سکے اسکا بھی یہی حکم ہے۔ اب چونکہ مدجاری نہیں ہے کہ
اسکو کوٹے مارے جاویں لیکن ہمیشہ کیلئے اسکی گواہی جائز نہیں ہے۔

فصل جو شخص اپنی عورت کو زنا کی تمت لگائے۔ لقوله تعالى وَالَّذِينَ
يَمُونُ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ اِلَّا اَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ
الْاَدْبُجُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ وَالْخَامِسَةُ اَنَّ لَعْنَةَ اللّٰهِ
عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ اَوْ الْفٰسِقِيْنَ اَوْ الْفٰجِرِيْنَ اَوْ الْمُنٰفِقِيْنَ اَوْ
جولوگ اپنی بیویوں کو زنا کی تمت لگائے اور انکے پاس گواہ نہ ہوں بجز انکے نفس کے

پس گواہی اُکی یوں ہونا چاہیے تمت لگانے والا چار بار اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کر یہ گواہی دے کہ میں سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ یہ کہے تحقیق اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے مجھ پر اگر میں جھوٹا ہوں پھر اُسکے بعد وہ عورت جسکو تمت زنا کی لگائی گئی ہے وہ چار مرتبہ کہے اللہ تعالیٰ کی قسم ہے میں گواہی دیتی ہوں کہ وہ جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے اللہ تعالیٰ کا غضب ہو مجھ پر اگر وہ سچا ہو اسکو شرمِ عالمان کہتے ہیں پھر ان دونوں میں ہمیشہ کیلئے جدائی ہو جاتی ہے۔ پھر انہیں مکمل جائز نہیں ہے۔ لعان کے متعلق بہت بڑی بڑی بحثیں ہیں کتب فقہ میں دیکھو مسئلہ بعد لعان کے اگر عورت مدخولہ ہے تو کل مہر پائے گی اور اگر غیر مدخولہ ہے تو نصف مہر پائے گی یہی حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کذا فی بخاری و مسلم۔ اور یہی مذہب ہے جمہور علماء کا۔

مسئلہ۔ بعد لعان کے لاعنہ عورت کو زانیہ اور اُسکے ولد کو ولدِ حرام کہنا ناجائز ہے اگر کوئی ایسا کہے گا تو اُس پر حدِ قذف جاری ہوگی۔

مسئلہ۔ اگر لاعنہ عورت تاریخِ تمت سے چھ ماہ کے اندر جنے تو ولدِ باپ کا ہے اگر بعد کو جنے تو ولدِ مان کا ہے بشرطیکہ اس درمیان شوہر نے وطی نہ کی ہو۔

اگر کسی نے اپنے ولد سے انکار کیا اور عورت اس کے پاس ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ ہے کہ اَلْوَلَدُ لِلْفَرَّاسِ وَلِلْغَايِرِ الْحَسْبِ جِسْمِ جَوْرٍ اَوْ اُسْ كَالرُّكَا زَانِی كُوْیْطُور۔

مسئلہ لعان میں صلح و عفو و توکیل نہیں ہے۔ اگر عورت نے کچھ مال لیکر صلح کر لی تو جائز نہیں ہے۔

معروف نے انیہ پنچنی کو زانیہ کہنے سے لعان واجب نہوگا نہ حدِ قذف۔ عالمگیری۔ اگر عورت کے بچہ پیدا ہوا اور مرد نے اسکی نفی کی کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے تو نفی صحیح نہ ہوگی جب تک دونوں میں لعان نہ ہو۔ عالمگیری۔

مسئلہ کیا لعان فسخ بکاح ہے یا طلاق امام مالک و شافعی فرماتے ہیں کہ فسخ بکاح ہے کہ اس میں حرمت تائید کی ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ طلاق بائنہ ہے مثل عین کے
برایہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۰۔

مسئلہ متلعنین میں تفریق نزد امام ابوحنیفہ حکم حاکم شرط ہے۔ ہدایۃ المجتہد جلد ۳

فصل ایلا میں۔ ایلا لغت میں حلق قسم کو کہتے ہیں اور شرع میں ایلا یہ ہے کہ شوہر قسم کھا لیوے کہ میں مدت ایلا میں اپنی عورت کے اجماع و بات نہ کروں گا۔ قرآن کریم میں ایلا کی مدت چار ماہ ہے **لَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ مِنْ نِّسَائِهِمْ مَقْرُبَةَ اَشْهُسٍ فَيَاْنَ ذَا لَوْ** **فَاَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ** **وَلَانَ عَنْ مَّوَاظِلَاقٍ**۔ ترجمہ۔ جو لوگ اپنی بیویوں کے پاس جانے سے قسم کھا بیٹھتے ہیں انکو چاہیے کہ وہ چار مہینے تک انتظار کریں اسکے بعد اگر وہ اپنی بیویوں سے رجوع کر لیں (جماع) تو بیشک اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے اور اگرچہ اُنھوں نے طلاق کا ارادہ بھی کر لیا ہو۔

اور ایلد زمانہ جاہلیت میں ایک درد و سال تک ہوا کرتا تھا اسکو اللہ تعالیٰ نے
تخفیف کر کے چار ماہ کا ارشاد فرمایا۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ماہ کا ایلا کر کے پھر اپنی بیویوں کے پاس تشریف لے گئے
 علما کا اس میں اختلاف ہے کہ ایلا بنفسہ طلاق بائن ہے یا رجعی ہے یا کیا۔ اس میں تین
 فریق ہیں فریق اول امام مالک و شافعی و احمد اور بارہ صحابہ ہیں کہ ایلا بنفسہ طلاق نہیں ہے
 بلکہ بعد گزرنے چار ماہ کے مولیٰ کو اختیار ہے کہ طلاق دے یا رجوع کرے ان کے ساتھ بھی
 احادیث صحیحہ ہیں۔ فریق دوم ایک جماعت تابعین کی مثل عطاء و حسن بصری و ابن سیرین
 و سعید بن المسیب و کچھ مالک و الزہری و الاوزاعی کہ بعد گزرنے چار ماہ کے مولیٰ کو ایک
 طلاق رجعی واقع ہوگی۔ نیل جلد ۶ صفحہ ۱۷۶۔ فریق سوم امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب
 ہیں اور اہل کوفہ کہ بعد گزرنے چار ماہ کے مولیٰ پر ایک طلاق بائن پڑے گی۔ کتب حدیث

وفقه میں بحث طول و طویل ہے اور دلیل امام ابو حنیفہ کی ایک حدیث ہے ابن ابی شیبہ میں مروی ہے
عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن عباس کہ اگر اندرون چار ماہ کے رجوع نہ کیا گیا بعد گزرنے
چار ماہ کے مولیٰ پر ایک طلاق بائن پڑے گی سند کا حال خدا جانے

فصل ثبوت نسب میں نسب میں نسبت باپ کی طرف ہوتی ہے کیونکہ وہ اصل و
جزء نطفہ ہے۔ اگر کسی شخص کے نکاح سے پوتے چھ مہینے میں بچہ پیدا ہو تو صحیح النسب ہوگا کیونکہ
قرآن مجید میں حَمَلُهُ وَفِصَالُهُ موجود ہے اسی واسطے امہ اربعہ فقہانے
بھی اس میں اختلاف نہیں کیا۔

اگر تاریخ جدائی فسخ نکاح سے یا طلاق یا موت سے بچہ چھ ماہ میں پیدا ہو تو نسب ثابت
ہوگا کیونکہ اکثر مدت حمل دو برس ہیں اور اقل چھ ماہ ہیں نزد امہ ثلاثہ کے اور امام مالک و
شافعی کے نزدیک اکثر مدت حمل چار سال ہیں اور امام مالک اپنا مشاہدہ و تجربہ بھی بیان کرتے
ہیں کہ محمد بن عجلان کی بی بی کو چار چار سال تک حمل رہتا تھا۔ کذا فی فتح القدیر و در المختار علیہ
اس اختلاف میں علما کا مقصود یہ تھا کہ شرعی طور پر نسب کی صحت ہو جائے باپ کو
کوئی انکار کا موقع نہ ملے۔ اور دو سال کی قید کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ یہ عادت بہر
موقوف ہے کذا فی فتح القدیر۔ اور مصنف کو بھی چار سال تک حمل کا مشاہدہ ہے۔

اور ایک روایت ہے دارقطنی و یحییٰ بن حضرت عائشہ فرماتی ہیں بلفظ مَا يَزِيحُ الْمَلَأَةَ
فِي الْحَمَلِ عَنْكَ السَّنَتَيْنِ عَوْرَتِ كَوْدُ و سال سے زیادہ حمل نہیں رہتا۔ اگر عورت مدت
میں دو سال کے اندر جنینی تو نسب ثابت ہوگا۔ نور الہدایہ

اگر شوہر کو زوجہ کے حمل میں شبہ ہو تو قیاساً نسب زائل نہ ہوگا تا وقتیکہ شوہر ثابت
نہ کرے اگر معلوم نہیں کہ قبل موت کے جنینی یا بعد موت کے لیکن یہ رٹانے اقرار کر لیا تو کافی ہے
بصورت شہادت کامل نسب ثابت ہوگا۔

نسب نکاح فاسد کا مثل صحیح کے ہے۔ اگر نکاح کے بعد چھ ماہ کے اندر بچہ پیدا ہو

تو نہ وارث ہوگا اور نہ نسب ثابت ہوگا۔ عالمگیری

اگر زید نے اقرار کیا کہ یہ لڑکا میرا ہے پھر مر گیا اور لڑکے کی ماں نے بھی کہا یہ اسی کا لڑکا ہے اور اُسکی زوجہ ہونے کا ثبوت ہو تو ماں بیٹا دونوں وارث ہوں گے۔ نور الہدایہ جلد ۲ صفحہ ۷۰
اگر کسی مرد نے بعد جماع کے اپنی عورت کو طلاق دی پھر بچہ پیدا ہوا دوسری عورت کی مدت تک ائمہ ثلاثہ حنفی شافعی حنبلی کے نزدیک نسب ثابت ہوگا۔ نور الہدایہ جلد ۲ صفحہ ۷۰۔

اگر کسی عورت نے عدت فوات میں کہا کہ میں حاملہ نہیں ہوں پھر کچھ دنوں کے فاصلے سے کہا کہ میں حاملہ ہوں تو اُسکا قول قبول ہوگا۔

اگر کسی مرد نے اپنے بچے کے متعلق اقرار کیا کہ یہ میرا بچہ ہے اور برتاؤ بھی اولاد کی طرح کیا ہو تو نسب ثابت ہوگا بشرطیکہ قرائن زوجیت بھی ہوں۔ کتب فقہ

اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ پر بدکاری کا گمان یا الزام لگایا یا بچے سے انکار کیا تو صحیح نہ ہوگا تا وقتیکہ لعان سے ثابت نہ کرے بقولہ علیہ السلام اَلْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَائِہِ الْحَجُّوْ
بچہ اُسکا جسکی جو رو اور زانی کو پھر۔

اگر کسی نے عورت سے زنا کیا جس سے وہ حاملہ ہوگئی پھر اُسی سے نکاح کر لیا تو وہ لڑکا اُسکا صحیح النسب نہ ہوگا۔ عالمگیری

اگر زوجین غیر مسلم ہوں اور حمل بھی موجود ہو پھر دونوں مسلمان ہو جاویں تو لڑکے کا نسب صحیح ہوگا۔ عالمگیری

منکوحہ عورت کا اقرار کافی نہیں ہو سکتا بابت بچے کا باپ اقرار تو تسلیم نہ کرے۔ عالمگیری
اگر معتدہ عورت بچہ جنے تو اُسکا اقرار کافی نہ ہوگا جب تک ثبوت شہادت نہ ہو یا باپ اقرار کرے تو نسب صحیح ہوگا کیونکہ عورت اپنے شوہر کی فراش ہے اور فراش ہونے سے نسب ثابت ہو جاتا ہے۔ عالمگیری

ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو سکیگا بشرطیکہ عادلہ ہو یا دایہ ہو یا گواہی سے

ثابت ہو تو یہ سچے تینوں اماموں کے نزدیک اپنے باپ کا وارث ہوگا بشرطیکہ ورثانے تصدیق کنندہ کی صداقت پر کوئی اعتراض نہ کیا ہو۔ عالمگیری

اگر ولد صحیح النسب ہونے میں اختلاف ہو۔ اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک فیصلہ ہے کہ اگر لڑکے کو باپ کے مرنے کے بعد اُس کے ورثا نسب باپ میں ملانا چاہیں اور وہ لڑکا قبل مرنے باپ کے باپ کی طرف منسوب بھی کیا جاتا تھا تو موجودہ جائداد کا وارث ہوگا مگر جبکہ وہ باپ جس سے اُس کا نسب ملنا چاہتے ہیں اپنی زندگی میں اُس کے نسب انکار کرتا ہو تو وارثوں کے ملاسنے سے نسب میں نہیں مل سکتا۔ اگر وہ لڑکا ایسی لونڈی سے پیدا ہو جس کا مالک اُس کا باپ نہ تھا یا وہ آزاد غیر منکومہ کے پیٹے ہو تو اُس کا نسب اُس کے باپ سے نہ ملے گا اگرچہ اُس کے باپ نے اپنی زندگی میں اُس کا دعویٰ کیا ہو کہ یہ میرا لڑکا ہے کیونکہ وہ ولد الزنا ہے گو آزاد عورت کے پیٹے ہو یا لونڈی ملوکہ سے اگرچہ اُس کا نطفہ ہو۔ ابی داؤد مترجم ص ۵۳۵

اقرار تین چیزوں کا فائدہ دیتا ہے ثبوت نسب، جوب نفقہ و وراثت لیکن نفس اقرار کافی نہیں ہو سکتا بلکہ اُس کے ساتھ قرائن زوجیت بطریقہ شرع محمدی ہوں ورنہ بدکاری سے نہ زوجہ زوجہ ہو سکتی ہے اور نہ ولد ولد ہو سکتا ہے اور نہ نفقہ و مهر و وراثت واجب ہو سکتی ہے۔ کتب فقہ

اگر تعین ولد معتدہ میں انکار ہو یعنی زوج کے ورثا کہتے ہیں کہ معتدہ کا نہیں ہے تو اس صورت میں دانی جنانے والی کی گواہی ثبوت نسب میں کافی ہوگی باجماع امام صاحب صاحبین کے۔ در المختار

اگر معتدہ جنی پھر دونوں میں اختلاف واقع ہوا عورت نے کہا کہ تو نے مجھ سے نکاح کیا ہے چہ عینے سے اور مرد نے کتمردت کا دعویٰ کیا تو عورت کا قول بدون قسم کے معتبر ہوگا نزدیک امام صاحب و صاحبین کے نزدیک عورت سے قسم بیائے گی اور صاحبین کے قول پر فتوے ہے۔ در مختار

آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ عورت کا مرد پر کیا حق ہے آپؐ نے فرمایا کھانا کھلانا واجب تو کھانا
 کھڑا پہنانا واجب تو پہننے اور اُسکے مُٹھ پر نہ مارا اور نہ تہقیر کر اور نہ اُسکو اپنے گھر سے علیحدہ کر
 یہ حدیث صحت ظاہر و مین دلیل ہے کہ زوجہ کا درجہ حی حق ہے کہ شوہر کے مکان میں ہمیشہ
 مقیم رہے۔ درمنثور جلد ۱ صفحہ ۲۷۶۔

حضرت عیسیٰؑ بن مریمؑ بنی اللہ عنہ ایک روز مدینہ منورہ میں شب گشت کر رہے
 تھے ایک بڑے مکان کے اندر سے یہ اشعار سنائی دیے کہ ایک عورت گارہی ہے۔

تَطَاوَلَ هَذَا اللَّيْلُ لِمَرْأَى كَوَلٍ كَبِيبَةٍ وَارْتَفَعَتِ ابْنُ الْأَصْحَابِ إِلَّا عِيبَةً
 وَاللَّهِ لَوْ لَا اللَّهُ تَغَشَّنِي عَوَالٍ قَبِيبَةٍ لَنَحْزَنَ مِنْ هَذَا السَّيْرِ يُجَاوِزُ بِنَةً
 وَلَكِنِّي أَحْشَنُ رَجَبًا مُؤَكَّدًا بِأَفْسَسْنَا لَا يَفْتَنُوا لَدَهْرًا كَاتِبَةً

(ترجمہ) رات طویل ہے گواکب سیر کر رہے ہیں۔ بے چین کر رہا مجھ کو کیوں نہیں پہلو میں
 کہ جماع کراتی۔ قسم ہے اللہ کی اگر اللہ کا خوف آخرت کا نہ ہوتا۔ البتہ ملتے اس وقت
 کنا سے اس سریر (پلنگ) کے۔ ولیکن میں ڈرتی ہوں دشمن موکل سے جو ہمارے ساتھ
 ہے نہیں بھڑا زمانہ کو اُسکے کا تپنے۔

اسکے بعد سبطرح اور ایک واقعہ ہے کہ شب گشت کر رہے تھے ایک عورت کے یہ اشعار

تَطَاوَلَ هَذَا اللَّيْلُ وَأَسْوَدَ جَوَانِبُهُ وَارْتَفَعَتِ ابْنُ الْأَصْحَابِ إِلَّا عِيبَةً
 فَلَوْ لَا حِينَئِذٍ وَاللَّهِ لَا مَنَّةَ مِثْلَهُ لَنَحْزَنَ مِنْ هَذَا السَّيْرِ يُجَاوِزُ بِنَةً

(ترجمہ) تاریکی شب نے دونوں کنا سے سیاہ کر دیے ہیں۔ اور مجھ کو بے چین کر دیا ہے
 کیوں نہیں محبوب کہ جماع کراتی۔ پس اگر خدا بے مثل کے غضب کا ڈر نہ ہوتا۔ تو البتہ
 اس وقت اس سریر کے کنا سے ملتے۔

آپؐ نے فرمایا تجھے کیا ہوا عورت نے جواب دیا کہ میرا شوہر ایک مہینے سے غزا میں
 ہے اُسکے فراق میں ہوں۔ آپؐ نے اُس عورت کو اطمینان دلایا کہ تیرا شوہر بہت جلد آجائے گا

تو اپنے نفس پر ضابطہ و صابہ ہے۔ اسکے بعد حضرت عمر حضرت حفصہ کے پاس تشریف لینگے
 کہا اسلام میں کوئی شرم کی بات نہیں عورت بلا شوہر کتنے ماہ تک رہ سکتی ہے حضرت حفصہ
 نے چار انگشت سے اشارہ کیا کہ چار ماہ تک شوہر کے ٹھہر سکتی ہے پھر حضرت عمر نے جیوش
 کا انتظام کیا کہ چار ماہ سے زیادہ کوئی باہر نہ ٹھہرے۔ تاریخ الخلفاء سیوطی ص ۴۵

یہ واقعات فیصلہ جات آسمانی و نبوی و حضرت سرورِ واضح دال ہیں کہ عورت کو
 حق ہے کہ بادیٰ جملہ حقوق شوہر کو بذریعہ عدالت طلب کر سکتی ہے اور حاکم وقت پر
 عورت کی اعانت واجب فرض ہے جیسے حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت میں عمل فرمایا۔

شوہر کا حق زوجہ پر یہ۔ انس بن مالک سے مروی کہ آنحضرتؐ فرمایا اگر انسان کو انسان کا سجدہ مناسب
 ہوتا تو میں عورت کو مکلم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو بوجہ بڑائی حق زوجہ کے شوہر کو سجدہ
 کیا کرے۔ اگر شوہر کی پیشانی پر زخم ہو کے پیپ پڑ جائے اور عورت اسکو زبان سے
 چاٹے تو یہی شوہر کا حق ادا نہیں ہو سکتا۔ مسند امام احمد و بزار باسناد جید و صحیح۔ نیل و
 ترغیب۔ ایوب علیہ السلام کا امتحان لیا گیا بدن میں کیرے پڑ گئے تھے سوا بیوی کے
 رہے جھوڑ دیا تھا پھر خدا نے انکو اچھا صحیح و سالم کر دیا لَا تَدْرِي مَا هِيَ إِلَّا
 نَحْنُ الْعَبْدُ إِنَّكَ أَوَّلُكَ كَا خطاب عطا ہوا۔

عِشْرَةُ النِّسَاءِ۔ نِسَاءٌ مَحْكُومَاتٌ لِبَاسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لِهِنَّ۔ عورتیں
 تمہاری تھارے لباس پوشاک عزتاً برد شرم ہیں اور تم ان عورتوں کی عزت آبرو
 لباس پوشاک شرم ہو۔ پارہ ۲ رکوع ۴۔

فَاتَوَهَّنَ أَمْجُودَهُنَّ فَيُضَيِّتَهُنَّ بِسِ دَوَانِ عَوْرَتُونِ كَوَانِ مَرْجُومَةٍ رَكِي
 ہیں تم نے۔ پارہ ۲ رکوع

انس بن مالک سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ مجھ کو دنیا کی سب چیزوں
 سے عورتیں پسند ہیں اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک کے نماز میں۔ نسائی وغیرہ جلد ۲ ص ۹

نیک بیباں قال الصالحات قانتات للغيب بما حفظ الله نیک بخت عورتیں اپنے شوہروں کی فرمانبرداری اور انکی عدم موجودگی میں خدا کی حفاظت سے انکے مال اور ابرو کی نگہداشت کرتی ہیں (یعنی اپنے شرکاء ہوں کی)۔

آنحضرت فرماتے ہیں اَلزَّجُلُ دَلْعٌ فِيْ اَهْلِهِ وَ مَسْئُوْلٌ عَنْ دَعِيَّتِهِ قَالَتْ اَوْ دَاعِيَةٍ فِيْ بَيْتِ زَوْجِهَا وَ مَسْئُوْلَةٌ عَنْ دَعِيَّتِهَا مُخْتَصِرًا۔ بخاری و مسلم۔ (ترجمہ) حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ کامل یا نادرہ شخص ہے جو نیک خلق ہو اور اپنی عورت کے ساتھ نیک سلوک کرے۔

اور اس طرح اور ایک روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ کامل یا نادرہ شخص ہے جو نیک خلق اور اپنی عورت کے ساتھ محبت و ملاحظت کرے۔ ترمذی

قال النبي صلى الله عليه وسلم اَنَّ الدُّنْيَا كُلَّهَا مَتَاعٌ وَ خَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْءُ وَ الصَّالِحَةُ۔ آپ نے فرمایا دنیا تو سبھی مال و متاع ہے لیکن سب سے بہتر متاع نیک عورت ہے اور نیک بی بی تو دنیا کی جنت ہے۔ نسائی

میان بی بی میں تفریق ڈالنا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ سرکش نافرمان عورت ہم سے نہیں (مسلمان نہیں ہے) ترمذی جلد ۲ صفحہ ۵۴۔

حضرت جابر سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا شیطان اپنے لشکر کو دنیا میں لوگوں کے خراب بر باد کرنے کیلئے بھیجتا ہے سب آکر اپنے اپنے کارنامہ بیان کرتے ہیں سکر خاموش ہو جاتا ہے آخر میں ایک بوڑھا سا اٹھ کھڑا ہوتا ہے کہ میں نے تو میان بی بی میں تفریق کرا دی تو اس سے بہت خوش ہوتا ہے۔ ترمذی جلد ۲ صفحہ ۵۴۔

الْخَبِيثَاتُ الْغَنِيَّاتُ وَالْغَنِيَّاتُ الْخَبِيثَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَ الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ناپاک عورتیں ناپاک مردوں کیلئے ہیں اور ناپاک مرد ناپاک عورتوں کیلئے ہیں اور پاکیزہ عورتیں پاکیزہ مردوں کیلئے ہیں اور پاکیزہ مرد پاکیزہ عورتوں کیلئے ہیں

زنا کے احکام۔ قوله تعالى الذَّانِبَةُ وَالذَّانِبُ قَاتِلُ كُلِّ ذَاكِ مِنْهُمَا يَأْتِيَهُمَا جَلَدٌ
 زنا کی سزا میں پہلے عورت کو ذکر کیا کیونکہ زنا بغیر رضامندی عورت واقع نہیں ہوتا یعنی زانیہ
 ہو یا زانی جتنا نکاح نہیں ہوا ہے ہر ایک کو سو کوڑے مائے جاوین اگر دوزن یا ایک نہیں کا
 نکاح شدہ ہے تو اسکو سنگسار کیا جائے وہ یہ کہ پھر مارتے مارتے مار ڈالنا یہ حکم حدیث کا
 ہے اس پر تمام امت صحابہ وغیرہ کا اتفاق ہے اور یہی حکم ہے توریت و انجیل میں لیکن تحریف
 کر دیا گیا ہے۔ بخاری مسلم وغیرہ۔

زانی جب زنا کرتا ہے اسوقت اسکا ایمان علیحدہ ہو جاتا ہے جب توبہ کرتا ہے
 تو واپس آ جاتا ہے۔ نسائی وغیرہ۔

اور ایک حدیث میں آیا ہے نصف شب میں آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں
 ہر ایک کی دعا قبول ہوتی ہے مگر زانی بے توبہ کی۔ احمد و طبرانی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زنا مورث فقر ہے۔ بیہقی
 اسطرح آپ نے فرمایا میں نے جہنم کے سخت بدبودار حوض دیکھے انہیں زنا کار تھے
 بخاری و مسلم۔

ابو ہریرہ سے مروی ہے آنحضرتؐ نے فرمایا تین شخص ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ
 انکو نہ دیکھے گا بوڑھا زانی اور بڑھی زانیہ اور بادشاہ کذاب و فقیر محتاج مشکبر۔ مسلم و نسائی
 اور ایک روایت ہے بڑھا زانی بادشاہ کذاب فقیر مشکبر۔ ہزار
 اور ایک روایت ہے کہ بوڑھا زانی بوئے جنت نہ پائیگا حالانکہ بوئے جنت ایک
 ہزار سال کے فاصلے سے آئیگی۔ طبرانی
 اور ایک روایت ہے حضرت علیؑ سے کہ مزیات کے فروغ خبیثہ کے پانی کی نہر ہیگی
 جس سے اہل نار کو سخت تکلیف ہوگی۔

اور ایک روایت ہے آنحضرتؐ نے معراج میں دوزخ کی سیر کی تو زانیوں کو دیکھا کہ انکو

چہرے قینچون سے کترے جاتے تھے۔ حضرت جبریل سے دریافت کیا کہ ایہ زانی ہیں منہ سے
نہا کرتے تھے۔

1987

اور ایک روایت ہے، زنا پر قائم ہونے والا مثل عابد وشن کے ہے۔

اور ایک روایت ہے جب تک میری امت میں امن رہیگا جب تک ایسے ولد الزنا نہیں پیدا ہونگے
جب تک ولد الزنا پیدا ہوئے تو طرح طرح کے عام عذاب لگتا رہے گئے۔ ہزار

اور ایک روایت ہے کہ جس قریہ میں زنا دور با ظاہر ہو تو وہ عذاب الہی کا ستھی ہو گیا۔ متدرک حاکم
اس حضرت فرماتے ہیں جنہ اپنی شرگاہ کو محفوظ رکھائیں اس کیلئے جنت کا ضامن ہوں۔ بخاری وغیرہ

فرہنگ اسماء کتب منقولہ عنہا۔

قرآن مجید یہ آسمانی کتاب کلام الہی ہے اسکے ساتھ ایمان واجب
و فرض ہے۔ تفسیریں یہ قرآن تفسیر و تشریح و اباب نزول حکم بیان کرتی ہیں۔ تفسیر طبری۔ درمنثور۔ مقاصد القرآن
یا فتح البیان۔ احکام القرآن جصاص موضح القرآن اور حدیث کی کتابوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام
واقوال و افعال کا ظہار ہوتا ہے وہ حدیث کہتے ہیں صحیح بخاری و مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ ترمذی یہ صحاح
شہر کہلاتی ہیں۔ اور بیہقی۔ دارقطنی۔ مسند امام احمد۔ مسند مصنف ابن ابی شیبہ۔ مصنف عبد الرزاق۔ متدرک حاکم۔ مجمع
موطا امام مالک۔ موطا امام محمد۔ کتاب الآثار۔ طبرانی۔ کتاب بازار۔ وسعد بن مسعود۔ ابن المنذر۔ وابن خزيمة۔ وابن حبان
شرح حدیث کے فتح الباری شرح صحیح بخاری۔ وغیرہ ذیل الادطار۔ وروضۃ المذیہ۔ الطریق المحکمہ
اور فہم غنیہ کی کتابیں کنز الدقائق۔ بدایہ۔ در المحتار۔ رد المحتار یا شامی۔ بدایہ المجتہد یا بدایہ۔ فتاوی
عقروبیہ۔ فتاویٰ معین المفتین۔ فتح القدیر۔ بحوالہ الرائق۔ قاضی ابن۔ قنیہ۔ المجتہد۔ عالمگیری
خانہ الادطار۔ بدائع یا بدائع صنائع۔ زلیحی۔ طحاوی۔ مستطانی۔ فتویٰ مذہبیہ۔ حنفیہ
اور بعض کتب سے بھی لیا گیا ہے۔

